

[問]迦葉尊者現在雞足山入定中須過五十六億七千萬年彌勒下生印度後才出定護助道場此中經過風火大劫滄海桑田肉身尚存在乎地球上尚有印度國名乎。（樓永譽）

[答]釋尊滅度與彌勒降生其間尚不足大劫之數自無風火大災縱有滄海桑田不過地球小變並不壞空入定之身不受影響至云出定之後來助道場只言還往彼地耳並未言屆時之國仍名印度也。

[問]道教行事屢用佛教經文原因何在。（莊慶賢）

[答]服堯之衣誦堯之言即堯而已。彼採佛教之典籍者亦崇拜皈順之意耳。

[問]由無始至開始時之境界三藏中有否記載請指示。（蔣俊義）

[答]既言無始則是不能言其始也。若言開始則又是說其有始也。言無始偶聞似涉籠統細思而義實圓。言有始則所言始之境界豈能突然而現自必有其因、其因不又爲始境之始耶。如是再往上追何能得一結論然世俗所言之始不過萬象變幻中其局部某一段落之始非澈上澈下之究竟語耳。

[問]若初清淨者應永不染著眾生於何時染著若說無始以來染著「無始」作何解。若說如幻眾緣聚合所組成眾緣之最初之緣由何生。若說無端如環或時空之觀法似反世俗。（蔡明谷）

[答]此問分爲四段答之。一、如金在鑛、塵沙相混一經冶鍊即不再雜塵沙此喻細參二、無始是不能說其起初說則於

義不圓、可參考上則答蔣俊義居士之間自明。三、萬法唯心眾緣者亦即法也。心既無始緣何能離此原則。四、俗論多爲不知眞際之說。佛法者真正覺了之言。學佛者本爲求覺、豈宜循俗逐迷。與其說佛反俗論、莫若說俗論反覺也。

【問】自修恭讀觀無量壽經、對於文字上甚多不懂處、不知有註解否。（傅愚之）

【答】此經自隋至清、註家甚多、近代諦閑老法師亦有注本。前者在臺甚難物色、後者尙聞有人收藏。

【問】少年時常夢飛行、但離地僅數丈高、中年以後常夢行泥途險境、時虞跌倒。此爲何因。（金天鐸）

【答】按中醫有云、陽氣浮越、則多夢火或身飛。陰氣凝重、則多夢水或身墮。少年時

陽氣盛故常浮越。老年時陽氣漸衰、故或凝滯。此係生理之關係。若多靜心念佛力避情感、久之當另換境界、甚或無夢。

【問】四大假合之色身緣聚則生、緣散則滅、證得涅槃者爲本來佛性、既如此爲何不稱五大合成。（胡正臨）

【答】此只言色身、故舉四大、若兼色心而言、或云五蘊。（色受想行識）、或言七大。（四大再加空、見識）。說法須鑒事觀機、或說具體、或說一分法有詳略、權實、擇契運用、並非不知有性而疏漏也。

【問】四大洲中、除南瞻部洲、其餘何名、及管轄地名。（張阿隆）

【答】東曰勝神洲、西曰牛賀洲、北曰俱盧洲。至云管轄地名、此卻無法檢舉、名隨時轉、安有固定。莫論他洲、茲以本洲而論、西

方之巴比倫、斯巴達、東方之鄒善、莎車、中國之夏商周以至元明清等、又在何處。即山陵谷川、尙且今昔改變、國土如雲、捲舒靡常、何能指實。

【問】以佛（釋迦）在百千萬劫以前既成佛、經其法身庇護、尙需捨棄王位苦修十一載、乃證涅槃。以吾人之環境、智慧、德性、窮半生之力、究否能修成佛。殊屬疑問、您之高見如何。（支世榮）

【答】佛有三身、爲法、報、應。法身無相、遍滿虛空、無始無終。報身廣大莊嚴、有始無終。應身百千萬億、隨緣而現、有始有終。釋尊在此界所現者、乃應身耳。自入胎至涅槃、所謂八相成道、皆屬權便示範後人。至於憂慮窮半生力、不能成佛、實言之、豈但半生、不有三僧祇劫、何能圓滿。此須發最大

心、不畏生死、方能作到。否則有淨土一法、當生可超輪迴、至彼樂邦、即能得一生補處也。

【問】佛理有「眾緣所生法」一句、所謂眾緣是有形還是無形。若屬有形、那麼那些所謂有形的眾緣、又從那裡來的呢。若說無形、那麼無形的眾緣怎麼能和合互助、生出有形的宇宙或動物來呢。（葉慶春）

【答】緣生法不分有形無形、是說萬法之發生、皆由眾緣和合而起。如此一張紙、是由人種種之思想、次次之研究、再籌備種種原料、經過種種手續、始有其紙相。再如說一句話、必因環境之鼓盪、心思之跳動、復運用唇舌齒喉之震動、發出種種之單音、聯貫而成、何一而非眾多條件組織、是

名眾緣和合。一張紙有形者也，一句話無形者也。皆不出此原理。餘類推。

【問】興慈法師述二課合解第一〇六頁其中所云人道具有「胎、卵、溼化」四生此則難解。（李榮棠）

【答】人道胎生是其常、餘三生是偶然。梵典均有記載如毘舍佉夫人、生三十二卵、卵破出兒、濕生轉輪王、蓮花生寶女等。

【問】同二課合解第一七六頁香讚「旃檀海岸」，其中「耶輸子母兩無殃」一

則故事是說羅睺羅尊者是世尊出家之後出世與星雲法師著教主傳是說未出家在皇宮時出生誰是誰非。又二課合解所說耶輸陀羅妃之處境是不是事實。（李榮棠）

【答】古事遠邈各種記載不免少異此在

各人慎審明辨擇一而從。我信者不必使他強信我否認者亦不必強他否認各信其信各否其否可矣。非然者只啓門諍無益實事。

【問】同二課合解九四頁三門解釋中有「無願門」觀一切法無相無所作亦無

所願而現在所提倡之念佛法門是以信願行並行缺一不可此無願門難解。（李榮棠）

【答】佛法有說事理、權實性相、空有等種種對待皆觀地時人事相機運用法法圓融而不執礙此「無願」之義乃是於「空苦無常」諸法不起造作能捨之謂也。

【問】在家學佛法要合刊本第一一頁第三行「淨除意惡則爲十善行不共五戒之特勝點」此「不共」難以了解。（李榮棠）

(榮棠)

【答】此數句係接上文而來，上說五戒，只是身口二業清淨。十善則加入意業，意爲三業根本，意惡除淨，即是斷惑，故其功德特別殊勝，五戒不能與比矣。

【問】在家學佛法要合刊本第十二頁第

九行「離魔邪上慢似道法愛諸過」，此

則希居士詳細說明。(李榮棠)

【答】生障礙謂之魔，不正知謂之邪。未證聖道，自以爲證，謂之上慢。見道不眞，謂之似道。佛法如藥，醫病，病去則摒棄，設執著法不捨，謂之法愛。

【問】在家學佛法要合刊第十二頁第十

五行「勢須於五趣中更受後有，難免隔蘊之迷」。此則希居士說明，而五趣由六道扣何趣起來。(李榮棠)

【答】後有謂此身以後，仍須受因果，而有再生身。隔蘊迷者，謂再生以後，則於前生之事，隔迷不知也。天人畜鬼，皆有修羅，故不贅。

【問】一至十，每字印度原音要怎樣發音。(李榮棠)

【答】區區未學梵文，無法奉答。

【問】五辛中有一種阿魏是什麼東西，臺灣省有否。(李榮棠)

【答】此屬一種香草，漢藥店皆售，臺產有無，卻未查詢耳。

【問】不實之言謂妄語，有次佛陀在路旁

看見黃金曾向弟子說，「是毒蛇」，是否妄語。(李榮棠)

【答】黃金毒蛇，皆是假名。我輩從而呼之，豈是真語。他名既不眞，我語從何眞。毒蛇

能殺人、黃金不殺人、而黃金殺人、與毒蛇何異。佛陀鑒殺人之結果、名殺人之因素、語有何妄、何有不實。

貫通得其一解、固屬大佳、否則各遵一註過亦不由我負也。

【問】四洲是地球上或其他、依照「俱舍論頌講記」四三七頁、是講南洲是印度、北洲是今時「巴特那」以北地方、若照此其面容和壽命與佛說對否。（李榮棠）

【答】解經者、各執一見、無論世出世法、莫不皆然、此所謂鬥諍堅固、而眾生益惑也。設云四洲同在此地球、則大費解釋、如須彌是何山、鐵圍是何山、皆成問題。有謂須彌是喜馬拉雅山、則不見日月居其半腹、鐵圍更茫茫杳杳。華嚴註此最詳、然與今之論者、亦有逕庭之處。區區謂凡夫肉眼、所見淺近、能會各註而合今之科學、圓融

【問】二課合解卷五第六三頁蒙山施食儀第二行、解說資生施一則中「今即水飯紙錢等以資幽冥、除苦得樂爲資生施也。」照此說明、鬼道是有用錢、而現在所推行中之正信佛教、是以燒紙錢爲迷信、希居士破疑爲荷。（李榮棠）

【答】鬼屬欲界眾生、當有男女飲食之習氣、名聞利養之貪著。向其施食施財、皆所需要、惟須解觀想密法、方有效力。普通人祭祀先人、既不明其現生何道、一例以鬼待之。與焚紙箔、又不解心造一切之法、故可斥之爲迷信耳。解密法者、滴水可化廣池、粒米可化飯山、片紙可化金聚、以在法不在量也。

【問】

釋印光法師著說「在家學佛法要

」第三頁第四行所說一則中「前所作寄庫之冥資、通以賑濟孤魂、方可不爲往生之障。」以上所說若能賑濟孤魂、鬼道即有用紙錢、此則難以了解。（李榮棠）

【答】

印老法師此答專爲修淨人去障說

法也。鬼需錢財已於前條說明、惟有補充之語、即鬼雖用錢施之非必用紙、用紙者、亦中國相沿之俗耳。前不云乎、心能造作一切、解此法者任用何物、或不取物質、止以觀想、皆能生效也。（按紙作冥錢、年雖久遠、惟發掘之宋墓、尚有瘞銅錢鐵錢者、古墓中亦有掘出泥錢者）。

【問】

樹刊七四期六頁下段六行列子（仲尼第四）孔子曰、丘聞西方有聖者焉、

不治而不亂、不言而自信、不化而自行、蕩

蕩乎人無能名焉。其中「不言而自信、不化而自行。」難解、請詳釋之。（李榮棠）

【答】

此贊西方聖人無爲之盛德也。聖者不必有言、而眾生觀其儀範、自然信仰。不必施以教化、而眾生慕其德澤、自然奉行其道、大致爾。

【問】

同刊七一期十二頁下段、有一牛出

五味的譬喻、此中「酪」、「酥」、「醍醐」—等是何物件。臺灣有否。（李榮棠）

【答】

牛乳之中、本含有如是成分、必提煉分析、始能得之。在內地曾見有提酪提酥者、區區亦嘗食過矣、惟醍醐未之見也。臺灣有牛乳、自必亦含有如是之物、但不知有人會提煉否。

【問】

白衣大士神咒中「天羅神、地羅神

」是指什麼。（李榮棠）

【答】天地一切神祇耳。

【問】金剛經論第二頁有段「回向十聖三賢」此十聖三賢是指何聖何賢。（李榮棠）

【答】此指菩薩果位而言、十住十行十回向、此三類稱曰三賢、十地合稱曰十聖。

【問】佛說四十二章經第四章善惡並明中謂意三者、嫉恚癡。和佛學常識課本中的十事爲意三者貪瞋癡、何是何非。（李榮棠）

【答】佛經入中華、分若干時期、翻譯亦因時代不同、有義同而字異。四十二章漢人所譯、是中國譯經初期、至晉唐皆有小變、變者謂文字非謂經義也。嫉恚痴即貪瞋痴、文字精粗之異也。

【問】同經第十二章舉難勸修中「觸事

無心難」和「覩境不動難」有何不同。（李榮棠）

【答】「觸事」是親身與事接觸、如順逆已加於身、「覩境」是僅見而未加於身。「無心」是心不起見聞覺知、所謂心不在焉。「不動」是雖鑒照而堅定不移、所謂八風吹不動、此其區別也。

【問】同經第四十二章達世知幻中「視阿耨池水如塗足油」、「視方便門如化寶聚」、「視無上乘如夢金帛」、「視佛道如眼前華」、「視涅槃如晝夕寤」、「視倒正如六龍舞」、「視平等如一眞地」。「視興化如四時木」。難解請老居士詳細說明。（李榮棠）

【答】此佛智等觀一切、而破眾生迷惑分別也。語易解釋、義理難明、倘於教相之

空即是色、色即是空」、「生死涅槃、煩惱菩提」，諸義了悟，則此問題即時了悟，否則多看經註，久而自知矣。茲為解字句如下：

「池水」多「足油」少，一如也。「方便」法「化寶」假相似也。「上乘」法同與「夢金帛」，皆非實非虛。「涅槃」不過如夢覺醒也。「六龍舞」時，頭尾互相上下而換也。「平等一眞」，萬法皆一心所生，故云平等也。「興化如四時木」此句總結佛自謂施化無緣無爲而已。茲以天道而喻，有日月雨露、化育萬物，而四時之草木遇之，忽榮忽枯，榮有時又枯，枯有時再榮。草木枯榮，比眾生迷悟進退，萬殊，日月雨露，比如來興化不息。

【問】太虛大師著「整頓僧伽制度論」第一頁「僧依品第一」，首句「如是我

聞」何解？諒非尊者阿難親耳所聞的。（李榮棠）

【答】此乃行文借用成典之一法，世多有之，如清代紀曉嵐之閱微草堂筆記，內有「如是我聞」一類，即其例也。自與經首遺制「信聞」證就不同。

【問】維摩詰經講話四十七頁，佛陀每次講經都有他方世界來參加的菩薩及八部眾很多，而當時赴會的比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷的肉眼可能見得否？我很疑問如維摩詰經所說，菩薩三萬二千天帝一萬二千從四天下來，如此之多，況且正在討論佛法，描寫得有聲有色，此境當時信眾的肉眼能得見否。（李榮棠）

【答】尊云：「每次講經，而當時赴會比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，肉眼可能見得否。」

「此中肉眼一句少嫌肯定。蓋此輩到會者、多有證果之人、不見經中常有皆是大阿羅漢之語乎。證果則有通力、能見一切、尙有何疑。無通力者、有緣斯覩、無緣不見。如佛說法、所現法音、有聞而如聾如啞者、有不聞而竟退席者、有聞已而歡喜奉行者、至法會中、各方所到聖凡、見與不見、亦猶是也。」

【問】維摩詰經講話一二〇頁「其施汝者、不名福田、供養汝者、墮三惡道。」何解。爲何供養尊者須菩提而要墮落。在此末法時代誰肯發心布施呢。

【答】此節乃對須菩提平等破相之語、能了「煩惱即菩提」、「生死即涅槃」之義、自解此說也。然此一節破相重在從「法執」一方立言、自不宜對初機而述、蓋

初機空腹無法、散亂而無所立、何有破之足云。須圓其義、否則醍醐成鳩毒矣。

【問】又「維摩經講話」三三四頁七行「維摩詰即以神力、持諸大眾並師子座、置於右掌、往詣佛所、到已著地。」當時此境是大眾變小、或是維摩詰居士手掌變大、祈老居士指明爲禱。（李榮棠）

【答】讀此類經、不能如是著相。若以此等問法、逗機鋒則無不可、解經義則大不然。今設一喻、宜細參之。持一薄僅一分之鏡、照取郊原、則百里山河盡入其中、歷歷分明、請言是鏡加厚歟。是百里山縮薄歟。

【問】「覺世」旬刊五十二號第三版、念生稿「西方宏法的徵兆」下段八行「從前譯經大師鳩摩羅什、支謙等人、都是居士」。曾聞鳩摩羅什是三藏法師、何是

何非。（李榮棠）

【答】羅什支謙兩位大師，先爲居士，後方出家，什師出家是在少年，謙師來中國後，始出家耳。

【問】斌著「心經要釋」二十二頁五行「若言其大、微塵不能入，若言其小、虛空不能容」此節難解，請詳細說明。（李榮棠）

【答】查法師此段文義，是釋真如心相，文內明言此心不可以方圓大小之範圍形狀比擬。二句之義，乃釋心不可以說小，因心徧虛空故，又不可以說大，因最微細之一塵，不容入故。

【問】「心經要釋」一六九頁七行「權實同運」請解釋。（李榮棠）

【答】查此段是言度化眾生之法，權者方

便通融之義，不必眞實。實者眞實不虛之謂，並非假設。眾生根器不同，利根者則與說眞實義，鈍根者，即須善巧方便，與說權變之道耳。

【問】「心經要釋」一七八頁七行「第一義空」請解釋。（李榮棠）

【答】「空」義有種種說法，此乃指種種義中之第一種義，即是說「實相」之空，此「實相」義，乃本具萬法而無一相可得之謂。

【問】同右一二二頁二百天子的「天子」作何解，是天人之子，或是此世界的皇帝、印度何有這麼多。（李榮棠）

【答】此指天帝而言也。

【問】七月各佛寺皆舉辦薦亡，此事所誦經懺中有「血盆懺」，此經此懺是否

佛說。「大藏經」內有否。在第幾冊。（李榮棠）

【答】此屬偽造、大藏不收。

【問】本人遇一尼師在化緣分發傳單，印有「佛說救劫真經」內有一句「釋迦佛管天下一萬八千年至今已滿，彌勒佛接位」。此經出在何處，是否佛說。（李榮棠）

【答】此張傳單，更是妖言惑眾，謗佛謗法，不但擾亂治安，且恐報在三途。凡言釋迦退位、彌勒掌盤者，皆是毫無學識之秘密邪教。此教遠自漢末黃巾賊流至元明為白蓮教，至清為天理教、八卦會、義和團、紅燈罩等。今又變有種種名詞，支派繁多。——「回頭是岸」一書，說其來源甚詳，初學佛恐走錯路者，不可不看，試思釋迦世尊降

化至今，纔二千五百餘年，安有一萬八千之數？按此一語可想其尙無常識，又何有道可言？後再見此單，速投水火。此一尼師不辨真假，或係未明佛理之人，宜善言勸導，勿受邪人欺騙也。

【問】佛教未入中國，中國古代有成佛者否？若有者云何沒有講經說法普度眾生。（李榮棠）

【答】佛說古代，動言幾劫，佛通夙命，能說以前，我輩說話，必據經典，此一地球，據科學家推測，雖云已有十六億年之生命（或是二十六記不清楚），但中國之歷史，僅有四千餘年，是此四千餘年內，未有出佛以前，則不便妄揣矣。

【問】有些寺院裝佛像托星卜者，看時擇日、點眼開光對否。（李榮棠）

【答】嘗見佛經、星卜擇日、名「世間意」、均在應禁之列。點眼開光、乃係由法師舉行一種咒願、自與上述意不相同。

【問】有位教友托我代問、他要建築家宅、

而俗人勸他要擇吉時吉日定方向、依照正信道理、凡事一切唯心造、心善境善、心惡境惡、何有時間地點之限制、請問老居士以何爲解。（李榮棠）

【答】尊意所見極爲正確。

【問】「玄奘大師靈骨歸國奉安專輯」

下篇二一五頁八行、大師答以瑜珈師地論是彌勒菩薩所作、彌勒菩薩是過去的菩薩、未來的佛、中間應化何身使眾生認識、以何方式傳達瑜珈師地論使眾生知道。（李榮棠）

【答】世尊在日、各法會上之菩薩、有他方

來者、有此土生者。彌勒菩薩與世尊同時、生於南天竺婆羅門家、出家爲佛弟子、如舍利弗及目犍連等、知其由來、則不疑此論矣。

【問】同右專輯一三六頁佛陀聖跡中尙存提婆達多、戰遮婆羅門女毀謗如來生身陷入地獄處、依理說言。地獄乃神識罪鬼去處、肉眼何能見得。據科學理論、地下有地獄甚是疑問。（李榮棠）

【答】地裂身入可曰生陷地獄、身尙未死、而神已墜入、如未命終而地獄相現者、亦是生陷地獄。至罪者地獄相現、普通人固不能見、開天眼者、則歷歷分明。地獄在地下、下字不必呆板看、此地層下、即可曰地下。應知地內水火風等皆含藏之。此人所知者、而有此四大種、則千變萬化、無不有

矣。說有地獄、有何不可。然此尙是就物質而言、若按唯識義、吾人所見是地、其他眾

生所見、未必是地、如人見水、魚就視之爲煙雲、天視之爲琉璃、餓鬼視之則爲猛火也。

[問] 同右輯一四三頁、有段阿難尊者因眾生難度而自殺的故事、自殺亦是殺生、自己證阿羅漢果的聖者、云何有此輕生、自殺者可能往生西方否。（李榮棠）

[答] 區區讀經甚少、未見出處、其來往脉絡、自不能知、便無法置答、祈諒。

[問] 法華經普門品有段無盡意菩薩白佛言、世尊我今當供養觀世音菩薩、即解頸眾寶珠瓔珞價值百千兩而以與之作是言「仁者受此法施珍寶瓔珞」。爲何財施珍寶瓔珞稱作法施、難解。請詳加解

釋。（李榮棠）

[答] 凡一言一行、均有合法合理與不合理之兩面、布施亦不外此例。無盡意菩薩以瓔珞與觀世音菩薩所言之法施、作合法合理之布施解、並非是「法布施」。應知觀音係古佛化身、權現等覺、除佛以外、更有誰能以佛法向其布施耶。

[問] 圓瑛法師著「楞嚴經講義」第一卷32頁書明此經藏於龍宮、龍宮在何處。是不是西遊記中的水簾洞。甚是神奇怪論、用現代眼光觀之、是有其事實否。（李榮棠）

[答] 龍宮在海、有通者能見能入、非我輩凡夫所知、如對此懷疑、指爲神奇怪論、居士既是佛教徒、自然信奉佛經、試問天堂與地獄、又在何處、豈非皆是怪論。至云現

代眼光是欲尊重之耶、或欲迎合之耶。所謂眼光即是見解、現代人如已悟入佛之

知見其眼光自屬正確、否則惑重障深、知見自謬、既不足尊重、更無須迎合、吾徒應依法不依人、彼等可隨其便。設爲宏化著想、契機契理、自有善巧方便之語、不宏法守默可也。西遊記是小說、安可扯來以方

佛經、涉戲論矣。

[問] 照愚的看法、一切的宗教也不過是欲望的昇華、爲什麼它偏否認並拒絕厭惡那些異己的欲望呢。（吳捷漢）

[答] 欲望是愛好希求某事某理之總名、但一切事理、自有善惡之不同。眾生性質、亦有賢愚之區別。賢者喜善惡惡、愚者喜惡惡善、如火炎上、水就下、自然之勢。各人拒絕厭惡異己之欲望、又奚足怪。宗教家

與殺人魔王之欲望、既各異趣、當處反對地位、又何須詫異。

[問] 佛說眾生平等、爲何卻又有六道輪迴之苦。苦從何來。果又有什麼標準。人的眼光看其他眾生是苦、其實恐怕除了「自作聰明」的人以外、其他眾生並不如人所想像的那個樣兒吧。人偏又怕來世做畜生、其實不如牲畜的人正多著呢。（無論就那方面說如智慧、道德、生活……）（吳捷漢）

[答] 此須分五段解之。一、眾生平等、是說本性上、生命上、改惡向善上、超凡入聖上、皆是平等。並非在眾生造業上、白白不

分、受報上、苦樂不辨。彼造業千差萬別、受報亦是千差萬別。此皆自作自受、如是因果、非是佛示賞罰。雖眾生造業不同、

六道受報不同、然在本性等條件上、仍無不同。今以人喻、有總統院部長官、軍農工商等身分。有富翁、乞丐、囚犯等享受。但總稱是人、不得稱爲非人、此平等之義。且其初生時、赤條條不將一物來。其死時、兩手空空、不帶一物去。自始至終、亦無不平等也。二、苦從何來。種豆得豆、種瓜得瓜、殺人償命、欠債還錢、是其來處。三、苦之標準。生老病死、愛別離、怨憎會、求不得、水火、刀兵、饑寒、災害、皆是苦之標準。四、如不能達物之情、自然不明物之感想。其實此亦無甚難體會處。鳥獸見人而飛避、是恐怖苦。鼠遭機械、蚊遭擊拍而斃命、是飢餓苦。雞鴨豬羊之被宰殺、哀鳴不止、是畏懼痛苦。而曰彼不知苦、是未居其地也。如曰其平時不知苦、此正是愚迷不醒、渾渾

噩噩之可憫處、如能醒悟則思解脫矣。五人不如畜、其在享受上或有此現象。如洋人之狗食牛肉麵包、中國飢民食糠食野菜。此亦偶然、並非多數、決不能全稱肯定。謂「無論那方面」皆勝於人也。

【問】天下本無事、偏有許多有心人去計較它、什麼法師、教主、牧師、神父、聖人、哲士……豈非「非庸人」之「自擾」麼。（吳捷漢）

【答】天下無事太平、庸人擾之、則有事而亂、是擾之者則爲庸人、不擾者則爲聖哲。有心人看得清楚、故知所取捨、亂源自減。無智人依然不曉、故同流合污、亂上加亂。【問】什麼是善惡分野的界線。什麼是真假邪正的標準。什麼是苦樂的原因。如果人不太自我主觀的去武斷、我說是無涅

槃彼岸、天堂地獄、以及一切被人強分的極端、然否。則又何必去麻煩的尋求或避免它呢。（吳捷漢）

【答】善惡、苦樂、邪正、涅槃、生死、本來是無、

後因庸人擾之、無中生有、既已有矣、便不能強認是無。如水本無浪、風擾之生浪生、則有覆船溺人之患、此時不能不有所取捨。若風息矣、浪亦無蹤、渡者尚有何取捨可言、學佛者亦喻息其風耳。

【問】物理學的無被動就不能自動、佛法恐也有能例外、爲因緣所生、豈非空中之空幻中之幻耶。（吳捷漢）

【答】無被動不能自動、與因緣所生、其義有相似處。但「因緣」所生、立言圓融、如兩木作人字形相撐而立、此立即爲因緣和合而成、並不能說是左木爲主撐右木。

亦不能說右木爲主撐左木。若夫說「被動」、則必有「主動」者、試問主動者之動、又從何來。兩種學理、固可相通、立言自有精粗之分。

【問】人總是喜歡把自己圈在一個圈子內、在他的範圍內去吹毛求疵、鑽牛角尖、直到自覺地認爲圓滿、認爲博大精深、至高無上、於是炫耀地生起慈悲的眼光去憐恤他人。怎知連自己也不過是在那個（或另一不同的）圈子以內翻跟斗罷了。「覺生」某期有位叫三三大德的、看他向居士所提的問題、就似乎懂得很多了、而用意和需要與一般人又有什麼分別呢。（吳捷漢）

【答】高論極是、跳圈子、鑽牛角尖、佛學裡名曰法執。研究學問、必須四方八方、知彼

知己、得其圓相、拘虛偏見、多與事實相違。
【問】在基督教徒眼光裡、釋尊祇是聖人、非神（耶和華上帝）之可比、彼曰上帝

能創造萬物是宇宙主宰、遠非人力所能。愚以宇宙爲因緣所生法、並無實在性、獨存性、不變性、誰能證明是上帝創造。佛陀是無上正等正覺的開悟人、已不生不滅、了脫生死、神不過是天人、難免六道輪迴之苦。他答以既然了生死、何能證明其實、要我拿出證據來、愚以佛教已有二千六百年歷史、歷代大菩薩、阿羅漢、高僧大德皆是過來人、自可爲證人、其明心見性之境界、佛經有記載可爲證據、彼仍不能瞭解、要求以普通非佛教徒能了解的淺近具體事實解釋、提出證據來、真理是經得起考驗、不必爭辯論、貴以自證始知、但

是必設法令人明白佛理之尊貴、非外道所及、始能導向他教人起信、有何好方法答之。（白來壽）

【答】貴居士大心擁護佛法、悲心轉移外道、甚爲欽佩。細觀來論、亦頗正確、而不能折服彼者、原因有二、一者自之善巧辯才、二者彼迷途已深、何以知其然也。來信囑區區助以言論、此不知善巧也、蓋雙方辯論、妙在機鋒正對、何能遣人預擬言辭、且佛法之深、後之諸祖尙不知阿難、阿難亦不知迦葉、迦葉更不知佛。貴居士欲令以門外漢知佛、此等於向鄉村老太婆朗誦堯典禹謨、其不善巧明矣。至彼稱佛是人、不信有涅槃、稱上帝是神、而由造萬物、彼旣教居士拿出證據來、何不先把上帝拿出來、何不把造萬物之證據拿出來。其偏

見之重、是知其迷途已深、區區亦有立場、

譬如音樂家、日日須以樂歌貢饗群眾、居士必欲拉區區攜瑤琴、捨群眾而至荒山、

使對巖石奏曲、冀巖石感娛、權衡輕重、故不能應貴居士之求也。若問巖石不足感之耶。曰否、情與無情、既能同圓種智、故生公能說之點頭也。區區無生公之辯才、無貴居士之悲心、度德量力、不能從命。雖然如是、但對於問而不答、亦涉失禮、然此答乃對貴居士說、不必以之轉彼向彼言者、自有契機之語在其語云何。曰曾睹日本佛化電影、有孫大聖大門上、上帝、上帝無術、哀請如來、始得制伏孫大聖、以此知佛至高無上也。或疑此非戲論耶。曰麻三斤、乾屎橛、皆能啓人之悟、翠竹黃花、無非般若、況西遊記之孫大聖耶。謹贅數語、並分答

以各問。

【問】何能證實佛已了脫生死、是比神更高尚。（白來壽）

【答】凡夫出胎入胎、不脫六道、名曰生死。此生死之因、乃緣起惑造業、此神識被迷惑及業力牽引而投各道、如凡夫做夢、皆積聚之妄念種子、而起現相。了生死者、是照破一切幻妄、業盡情空、真性解脫作主、而不受一切牽引。不再入胎曰不生、既不寄託幻軀、無物可死曰不死、此之謂了生死。斷見思惑盡、證羅漢果、斷塵沙惑、分證菩薩、斷根本無明、證佛果。神與天皆未斷惑證真、故仍被業牽生死。誰真誰假、誰高誰低、明眼人自知、非口舌所能爭者也。

【問】不生不滅的涅槃境界是怎樣的境界、證據何在。（白來壽）

【答】佛有三身，在世之身，乃爲來度眾生。

來壽）

隨機之應化，其不生不滅者，是指法身。法身者，即是眞如本性，空靈無質。請問虛空有滅乎？雖無形質，卻具足「能力」，遇感即可現相。此名隨緣，緣盡相仍歸空。此是不變，空中實亦有相。所謂「空即是色，色即是空」，知空不滅，據理色亦不滅，是不生滅之粗解。科學家所謂「能力不滅，物質不滅」，涅槃更多種，一種有一種之境界，非可囫圇一語而了。證者自知。若問證據，讓他吃一口滾水，或是吃一碗冰。諒他感到冷熱，但人不信時，請他把感到之冷熱證據提出來。

【問】涅槃之後所謂靈魂（順俗名詞）到何處去。法身是怎樣的狀態？涅槃與道教的清淨無爲虛無境界有何分別。（白

【答】本性迷爲神識，即外道所謂靈魂、靈魂乘善惡業分別入人天及三途。因神識係妄所幻故。佛家修持，即是斷見思惑，塵沙惑，生相無明，而轉神識成真智。智者真性及法身之異名，至此方名究竟。涅槃靈魂係妄幻，安得涅槃？自然到六道去。真性已解脫，無來無去，大包虛空，無處不徧。道家不知生相無明，誤認神識爲本來，最高境界，不過生非想非非想天而已。此其區別也。

【問】佛之應身遍無量數世界，何以歐美各國，至近世始知有佛，且信者寥寥如此。耶教惟言天堂，不信輪迴，何以如此偌大西方，其芸芸衆生，並無耳聞目見輪迴事實，如中土之所傳者，如謂唯心顯現，無此

心即無此事，則因果之說，豈有地域之界限哉。又歷傳三世輪迴事迹，似皆限於中國，不聞中國之人受生西洋，或其他另一世界者何故。（歐陽曼）

【答】一、佛之應身至寥寥如此一段。萬法待緣而生，古云「佛雖慈悲，難度無緣」。此處所謂緣者，夙世善根也。昔日世尊演說法華，尚有五千比丘退席，是彼等無此大法之福緣，故不得受。今日歐美，雖云信者寥寥，然已開始信矣。自有障消慧現，佛法普及之日。二、耶教堂所傳者一段。六道輪迴出於佛經，乃有神通者，澈知三世，方能道出。彼無神通者，自不能見。彼無深究者，自不肯信。細思之，彼等亦知一二，但不能融會貫通耳。如研靈學者，大談其鬼，新舊約亦說天堂地獄，而人與畜乃爲習

見之物，此分明已承認五道矣。試問彼鬼與天堂地獄之身，是何物而變？若云是爲人之靈魂去變，變即輪迴，何知二五不知一十。三、「如謂至限哉」一段，明乎二段之答，此問亦可釋然。四、「又歷傳至何故」一段，書籍所載，本限於人之所知。以前尚不知有歐美等國，何能記載其人。然王漁洋爲高麗國王所轉，地藏菩薩在高麗應身，名金地藏。安南人劉建中死後，在中國山東借屍還魂等，此爲人所習知者，安得謂只限中國。又地藏本願經記無間地獄一段，「羌胡夷狄老幼貴賤，或龍或神，或天或鬼，罪行業感悉同受之」。經語分明，既云羌胡夷狄，又云龍神天鬼，是無量眾生，盡括其中矣。

【問】佛法到漢明帝時始被中土，然古代

先聖所言之道、如老莊周孔似與佛法無不契合、特所用名詞術語不同。如老子云、有物混成、先天地生、恍兮惚兮、其中有象、惚兮惚兮其中有精。孔子云、朝聞道夕死可矣。其所謂先天而存之物、意即佛之所謂真如也。其所謂道意即黃面老子爲此出世之大事因緣也。至於心齋坐忘、則皆符於佛家之修行法門、又中國之所謂神仙、其上焉者地位似與菩薩相等、紫陽真人以道詮佛、處處見其圓融、是證釋道同源之說、並不乖謬。後世執楞嚴十種仙、以概中國之神仙、遂傳黃龍祖師斥呂祖爲守屍鬼、似屬附會、不知是否。（歐陽曼）

【答】人面雖各有耳鼻眼口、細觀之總各不同。老莊周孔與佛亦猶是也。豈無一二相似之處、然大體大用、原各有殊。各治各

學、不必牽附、否則恐非因計、因非果計果矣。此論並無是丹非素之語、亦不可借侮其他聖賢。

【問】鄙人於來台後、曾於夢中歷現數境、一、夢中正向佛龕合掌作禮、忽見天空白雲結成阿彌陀佛相、遂高聲唸阿彌陀佛聖號而醒、醒時餘音猶在口邊。二、夢中見一門緊閉、忽高聲唱言、「迷從悟處迷、悟從迷處悟。」言畢遂醒。三、夢有仇人追逐、逃之不獲、最後凌空飛行、以爲可以脫險、詎回頭一望、仇者亦躡空追蹤、忽見一巖洞、洞中有奇形怪狀之僧、約二三人、其中一人指示、仇怨不能躲避、只有從自己心上解、解則無怨。聞畢省悟、急從自心消解、回顧追我之仇人早已杳然、蘧然遂寤。以上數境、固知皆是幻境、不知亦於宿生因

果有關係否。所言皆實、不敢故犯誑戒、敬求指示。（歐陽曼）

【答】居士夙生、當係奉佛之人、夢雖幻影、亦是種子現行一類。

【問】文人結習、好爲詩詞及詞章一類之文、其內容要不離於風月幽情、別離怨慕、自屬綺語一類。真正發心學佛、此層應否

切戒。又見某老居士信佛亦甚虔篤、但爲好詩、且刻意求工以求爭勝、名心不除、終爲大累、曾以此勸之、不知當否。（歐陽曼）

輪體空、耶教廣設醫院學校、剋定進度、勤求績效、似屬有爲功德、但就對器世間之現實影響而言、後者之容易取得人類信仰、解除人生疾苦、轉較具體而易推行。竊意佛教今後宜以無爲之法修心、有爲之法度世、然後濟眾不落虛空、利生方具事蹟、未知當否。（歐陽曼）

【答】無爲修心、有爲應世、大乘菩薩行即如是、三聚四攝、普賢十願、豈非皆有爲乎。惜今日佛子、少有發大心者、並非佛法不尚此也。

【答】不論何宗、修何法門、總不外安住背念、馳意詞藻、心常離道、謝之被拒入社、蘇之臨終顛倒、不皆坐此弊乎。居士勸之是也。

【問】佛法重無爲功德、布施一度、貴在三

想預定做一個大二百五和大傻瓜、我要

說我有一個仇人、我將他殺死、他欺我太甚、世人、他不做皺眉事、無有切齒人、他人說我、你無有那個膽子、無有那個剛骨、我

玩一下票、我將仇人殺掉、將他心取出、咬他兩口、我自往投案、見法官、我將我的仇人殺了、殺惡人即是善念、由法官判我三十年或四十年、我領受不必多問、多問亦羅索、事未發生以前、我向三位他人所講、我打算殺掉仇人、他說我無有那個膽子、無有丈夫剛骨、請法官將他三人傳到案、將我所殺死仇人的心給他三位看看、問李大居士殺人之事可為否、我想殺人問題、大居士決定不給答復、決不能刊出、話是這樣講、作不作由我自己主定、倘問題合格刊出、識者自明、以警惕他人矣。（休休）

【答】學佛是學覺悟、求其明理達事、自度度他、若貪嗔痴三毒熾盛、便爾著迷、即現殺盜婬等動作、定墮畜鬼獄之三途。此中

因果、絲毫不爽、萬不可因一朝之忿、甘自墮落、縱不怕世間監獄苦、三途慘報、則苦不勝言矣。世間聖賢如孟子教人遇怨讐要三次自反、遠而避之。孔子教人以直報怨。佛則教人以德化他、因眾生皆是過去眷屬、未來諸佛、他有過惡、現後皆受惡報。我是學佛者、須要悲憫、救度、他雖不悟、我亦須學「忍辱波羅密」、方是智者、方有鋼骨、所謂八風吹不動、正是鋼之功夫。若因他而怒、因他而喜、真成小量鄙夫、何足爲大雄之弟子乎。況讐殺後、皆墮三途、仍是聚頭、循環報復、永無了期。到那時、說你沒鋼骨之人、卻不能代你受苦。佛法是難忍能忍、難斷能斷、這要你猛回頭、放下。

【問】我們嘴說出來的話都有經過心想

才能說出來。而我們念經時有時候心向外跑爲何經還能誦的清清楚楚。（池慧霖）

【答】心念經是心緣經、心向外跑是緣外境、此二緣同時而起、應分強弱、緣經力強、則經文尙能不亂、若緣外力強、經文即不清楚矣。

【問】如果心中起了惡的念頭、未有行諸惡事、是否也有罪過、惡念惑入第八識中、將來惡種子熟時會得苦報否。（張德明）
（）

【答】惡念種子、潛入識田、遇緣則起現行、即受惡報、無緣則不生也。經中臨終拂子觸面生瞋、墜入毒蛇、憐妻姿首墜入涕中蟲身、皆是意念之害。明乎此、則知綿綿密密一句佛號之大用矣。

【問】閱讀經書、可否隨便、還是一定要焚香端坐而後才可以看。（張德明）

【答】印光祖師曰：佛法須從恭敬中求、有一分恭敬、得一分利益、有十分恭敬、得十分利益。讀此數語、可知焚香端坐、較隨便獲益爲多。

【問】看經書、或密咒、有不識的字、是否可以唸白字、或超越唸。（張德明）

【答】咒屬於密、本重口傳、可以越過不讀、經屬於顯、有不識字、宜查字典。若誦白字、是心存苟且、當涉侮慢、大不可也。

【問】我們佛教所作都用此三項、如敬茶用三杯、禮佛三拜、念咒亦是三次、念懺悔文亦是三次、這是何意義。請老師開示。（池慧霖）

【答】此是我國風俗、以再三爲表誠懇、中

國佛教徒仍順風俗而已。實亦不盡然。如供有用五數者、咒有七遍者、或百八遍者，然專取三數者亦有，但非必須如是也。

【問】聽說經有了義及不了義二種，何種是了義？何種是不了義？爲甚麼佛的經還有不了義？若不分別清楚，學了不了義的經，豈不白費。（謝寬觀）

【答】此不必多疑，不問了義與不了義，皆無白費之過。了義是實說，示出究竟實義；不了義是權說，尚有未盡之義。然眾生根器不一，求學程度不齊，施法必須有漸有頓，方能契機。以次第論，不了義是初步了義，是終點。求終必有始，以修持論，了義是正行，不了義是助行，必正助雙修。

【問】弟子學佛只半年餘，皈依三月餘，選定淨土一門，日誦彌陀，初頗精進，年初一

拜年，途經一墓地，心中忽起一「死」之念頭，自彼至今，將二月日日想到今年會死。學佛之人自不應畏死，但多活一日即多受一日苦報。人生淡然無味之想，每盤據心頭，煩悶日增。無名火起，亂發脾氣，近更茶飯睡眠均無興趣。每哀告佛祖，加被力誦聖號，並自責庸人自擾，或自警，應觀法界性，一切唯心造，均無效。烏雲不散，胸中如棉絮堵塞，如此是否爲魔事，應如何解救？老師慈悲，乞賜垂憐。（陳清清）

【答】居士學佛半年，所發理論，俱甚明了。確是利根，而自所警覺，謂「魔事」，謂「自擾」，尤屬確當。是更能自明，並提出「應觀法界性，一切唯心造」而來對治。亦甚對症，仍不能釋然者，尚不解人空法空之理，及不解攝心之法。如明人法無我、畏

死求死、皆是邪見。如能攝心在定、自不妄念飛騰、煩惱發瞋。今日應先學、一切放下、不想過去、不想將來、只照顧當前一句聖號、有事則辦事、無事則念佛。「制心一處、無事不辦」。不怕妄起、只怕覺遲。若能時時覺照、時時排除妄念、自無魔事、亦不自擾矣。

(附語) 倘肯屈駕一晤、極為歡迎。每星期四下午五點、可在蓮社會談。

[問] 念佛同修們、其中有人朝夕設敬飯、奉祀佛祖、是否必要或無必要。依聽講經內談及、西方有七寶池、八功德水、內能思衣得衣、思食得食、萬般應有盡有、謂何凡間人再設敬飯乎。(張君具)

[答] 豈獨佛祖不食人間敬飯、即欲界諸天亦不食人間煙火、四禪天眾飲食已全斷之、況佛祖乎。此不過盡我之心、竭我之

誠、佛智鑑照萬方、亦知之矣。種我福田、供之自是有益。如梁武帝前生為樵夫、遇雨見佛像被淋、取笠覆之、一念之誠、後報無窮。

[問] 常食長素的人有時候口內要破傷是什麼原因、若體內欠維他命的現象有何補救的辦法請示。(林相路)

[答] 口內破傷乃是病患、詳明醫理者、知病因素食能減、並非因素食而增也。且病不限生於素食之人、請看不食素者、街巷憧憧、彼能不病乎。試向醫院證實、臥病者、素食人多乎、肉食人多乎。居士果欠某種維他命、即食某維他命丸。不可誤會、牽掣素食也。

[問] 本人未信佛的時是無覺、自皈依三寶來、少學經典才知我身是四大假合、是

無常的大病體、立即切切實實來學來修來練、要消除內外諸幻病。那知至現未除清、再發生自性中心病、本人認識是長久病、無妙方可治。大德是當代大醫王、故敢求解。（黃米田、黃道空）

【答】心本無體、安能有病。所誤心病者、不過妄念耳。妄念謂何？過去種種得失五欲六塵、以及現在未來等欲塵、叢集不斷、勢若群魔豕盜、一齊來攻、故成病患。然此病起於自己三毒、幻出諸怪、如求痊可、必去妄念。能信阿彌陀佛、肯念阿彌陀佛、妄念纔起、便提一句佛號擋去、如水來土屯、久久自感佛佑、且生極樂。如念佛心輕、念欲塵心重、雖佛來眼前、也救汝居士不得。

【問】六方世界、有恆沙佛土、但不知也有西方極樂世界那樣七寶莊嚴否。西方念

佛往生、六方佛土、如何去法、是否也要念佛才能去的。（童瑞珠）

【答】六方恆沙佛土、雖各具七寶莊嚴、惟與西方極樂比較、則有遜焉。緣此蓮邦、乃彌陀因地、精取二百十億諸佛妙土清淨之行、具足五劫所成、思此可知矣。如欲往遊六方、先求往生極樂、經云「其土眾生常以清旦、各以衣祫、盛眾妙花、供養他方十萬億佛」。此其去法。

【問】有人說、釋迦牟尼佛是此界教主、念佛不念釋迦佛、反念他方阿彌陀佛、是捨本向外。（慧妙）

【答】噫、此語似是有理、實則知一而不知餘、故因執而成謗。須知念彌陀名、乃遵本師釋尊之教、經訓煌煌、豈我獨出心裁、弟奉師訓、云何捨本。譬如孔子每每稱揚堯

舜後世孔子之徒亦曰人皆可以爲堯舜、

曰堯舜與人同曰舜人也我人也未聞責以背捨孔子之本而向外也。

【問】大乘本生心地觀經是屬宗門抑屬教下古德之禪是否有依之修者希例示。

(郭無垢)

【答】宗門與教下乃後來演變之名辭我輩初學不易分清宜先急其所急今反問一句唐朝以後禪宗大師無不皆研金剛試想金剛一經屬於宗門抑屬教下明乎此理則大乘本生心地觀經屬宗門可例而知矣至云古之禪德是否有依修者區區所聞不廣不知者自不能言也。

【問】佛法言萬法唯心如某先生言我家右邊的房屋沒蓋好而先蓋左邊的房屋則大兒子將敗諸如此類之風水地理說

可信與否請開示。(顏貴業)

【答】堪輿之學由來已久古今說者有驗不驗當有彼之理由非盡虛誕然學佛者主說在心心造萬法吉凶禍福由之學佛功力微弱則堪輿之理或有可憑學佛功力增勝堪輿之理被轉矣。

【問】所謂「耳根圓通」是到何境界能聽出什麼神仙有此通否。(吳明安)

【答】圓通即是境界能聽自性萬法唯心能聽萬法佛門小乘尚作不到外道仙人更無其分。

【問】見人殺生雖發救度之願而力不從心奈何耶。(周慧德)

【答】力能救之而功德利益兩方圓滿倘力不從心只要發心真誠力若用盡而自己功德已同須彌以理言之一念之慈成

佛之因、以事言之、八識田中已落善種矣。
【問】楞嚴經中的「知見立知、即無明本、知見無見、斯即涅槃」是如何解釋。（陳炳林）

【答】凡問經文、必指出某卷某章方為解答、本欄屢屢聲明矣。緣答經文、應統觀上下脈絡所在、不能斷章取義、恐失旨也。祈示出範圍後、再奉答不遲。

【問】我沒拜過法師、不知誦經方法、那麼要誦彌陀經、普門品經、只在用口念、或有病的人、沒跪只坐念、不知可以否。（邱福慧）

【答】經屬顯教、不似密咒條件困難、依文誦讀、不須師授、但經中亦有不少之生字、不可粗心以相似之形而讀白字。例如彌陀經之「俱縫羅」、「縫」錯讀希音、「

頗羅墮」之「墮」字、錯讀「墜」音、「阿閦闍佛」之「閻」字、錯讀閃音等力避此弊、即無罪過。至於坐念跪念、並無限制、倘能恭敬、坐跪行立而誦、無所不可。

【問】因惑友人張君、雖供奉觀音聖像、卻崇老母為千仙萬佛之創造者、其經典係由仙人分三才位置（天才講述、地才翻譯、人才筆記）講記所編印、且未記明著者、及印刷書局牌號、其教義包含釋、道、儒、且三界六道因果等之說均有不同之處、又云「天機不可外洩」等云、若按回明老禪師傑作、「暗路明燈」而武斷之友人之信奉、似乎近邪。雖欲拯渠棄邪歸正、奈因彼此之學識在伯仲之間、又渠之篤信已臻至堅不可破之境界、且恐誹謗正法重罪、懇祈賜示其信奉屬正抑是邪。

以誘導歸正。（李心誠）

【答】居士既皈依三寶，而三寶中焉有「老母」、「仙人」、「儒」、「道」、「三才」等。既讀過暗路明燈，則當知一切邪魔等，何尚遇事而不決。此人之學問，諒不能與居士伯仲，是所信奉者，乃無知愚夫醉夢亂境，七顛八倒，一塌糊塗而已，奚足云教。彼著魔日深，故堅迷難拔，誘其歸正，安有定法？惟賴居士觀察機緣，善巧勸導，時久業消，或能轉耳。

【問】有人說佛教是積極的救世的，而不是悲觀消極的厭世的。但尼僧剃髮修行於深山古刹中，世事不聞不問，這豈非脫離了社會人群？設若人人如此，則國家社會能繁榮進步嗎？（金川）

【答】眾生根器千差萬別，有喜爲公者，有

喜修己者，佛法方便無量無邊，有大乘教義，有小乘教義。大乘教義，度眾便是度己，跳火坑入地獄，不疲不厭，此菩薩之行也。佛極贊之。小乘教義修己而不害眾，遠鬧闡隱山林，淡泊無我，此聲聞之行也。佛嘗斥之。大乘如世人兼善天下，小乘如世人獨善其身，善天下如堯舜禹湯文武之流，獨善身如巢由、夷齊、嚴陶之亞，俱不可非之。且小乘者，正爲大乘之預備，不有先習淡泊，何能無我犧牲。

【問】有謂我國道家「大周天」修煉法之陽神出穀，印度瑜伽士之命氣出頂梵穴，與密之「頗瓦」，三者在原則上是相同的，此說正確否？（李明揚）

【答】主此說者，必與此三法皆通，始能言之無謬。否則認蛇作龍，指鹿爲馬，毫厘千

里未有不誤人者。區區僅學密而不精、對於「陽神出殼」、「命氣出頂梵穴」，俱未問津，不知爲不知，故不敢率答。

[問]我每天規定功課。大悲咒、天女咒、心經、普門品、彌陀經等不斷，但願此功德一切，未知回向，世界和平，及一切眾生，或回向舍弟對呢。于此件未得清楚佛理，請指示。（伍居士）

[答]佛來此世，專爲教人了脫生死，餘皆附帶之事。居士宜發心求生西方，得一正果，而眼前之事，亦能化大爲小，化有爲無。如此回向，方稱佛願。

[問]每逢佛誕、佛事功德，及盂蘭功德，我都有爲冤親債主，牌位求佛力超度，未知此件功德可以效力否。另有空時間，又發心與弟送地藏經壹百本，完畢，又送藥師經一百本，完畢，又送藥師

經一百本，完畢，又送普門品一百本，大悲咒一千遍，我爲舍弟業障深重，我的精神整天放在經上，求佛力早得感應，加被舍弟早得業障消除，俾得離苦得樂，福至心靈，早得正業，但始終未獲效果，不知本人業重，未得效力否？又有人著我與弟作場大佛事，超度一切冤家債主，俾得冤家解脫，作這佛事功德，可能超度怨家嗎？（伍居士）

[答]印經贈人，功德無邊。回向令弟諸障，可謂情盡意至，久久不懈，定獲感應。凡因結果，更須待緣，倘能請有德之人，常向勸導，即是緣也。而佛法完成，比較迅速，至於擬作大佛事，固然更好，惟作何佛事，所請之人，是否戒行莊嚴，念誦誠敬，俱宜考慮，萬不可但講場面，圖求塞責，過後埋怨佛

法不靈、則大錯矣。

【問】有人問一尊佛出世要三大阿僧祇劫、那麼釋迦世尊這番來降生亦三大阿僧祇劫乎。但是後來的佛要多久。（顧鳳英）

【答】三祇之數、指佛修行時間、非指佛與佛出世之距離。釋尊滅後、彌勒來時、只云五十六億七千萬年、可為證也。證成佛果、惟有一次、餘雖屢屢降生、不過應化示相而已、何限時間。

【問】我在金門抱著「眾生皆我父母」的思想創設了念佛會、算不算是宏法。（魯成）

【答】自己念佛、勸人念佛、又提倡念佛會、將法說與人、非宏法而何。更視眾生、皆為父母、知見亦正、甚可佩服。但有一言相贈、父母

在家與出家、立場不同、學問無論到何程度、決不能受人供養、受人皈依。倘有機會、還是受戒為正。多看淨土書籍、免行解錯誤。

【問】頓悟自比漸悟大佳、請問其法維何。（李雲霄）

【答】頓悟實無有法、所謂頓者、其理有二、一為惑業薄而塵欲輕者、障礙較少、悟道較速、一為多生修習、至此生而成熟者。前有喻、如鏡染塵垢、染厚者須久磨而光、染薄者經少磨即明。後有喻、如人食量、能容七餅、食時飽在最後一餅、應知後一餅之飽、源自前六來也。

【問】維摩詰是否為佛弟子、不然是跟誰學的。其師父是誰。抑或如緣覺無師自悟的。（賴棟樑）

【答】其本古德曾云爲金粟如來、其迹乃毗耶離之居士。經云「有國名妙善、佛號無動、是維摩詰於彼國沒、而來生此」。據此其本之所學、非從釋尊也。經又云「雖爲白衣、奉持沙門清淨律行」。據此其迹則教秉釋尊、即是釋尊弟子也。

【問】自古聖賢皆有來歷。三國中大名鼎鼎之關聖帝君、未審其家世及其父親是誰。
（賴棟樑）

【答】古之名人家世、必以事傳。諸葛亮之名、豈不更大於關帝、其父之名維何、軒轅黃帝之名、尤爲大矣。其父維何、不傳者無事迹也。例如堯舜同爲聖王、舜之父人皆知之、堯之父人則不知。湯武同爲革命弔民者、武之父人皆知之、湯之父人則不知。再如顏回復聖人、知其父、而不知其母。孟

軻大賢、人知其母、而不知其父、其傳與不傳、皆以事迹也。

【問】夫過去如幻、現在如夢、未來亦然、畢竟空寂、苦樂俱不可得、無一可住心處。然則興道場、度眾生、亦如夢如幻耶？
（賴棟樑）

【答】三際夢幻、苦樂不得、心無住處、是言有悟有得之菩薩、非博地凡夫境界。萬法本屬一如、興道場、度眾生、自不例外。惟凡夫迷眞著有、菩薩不能不爲實行權、從真入假、假設方便而度之。而在菩薩、自了性空、並不著相、所謂水月道場、實無有眾生如來度者。

【問】在未讀方大居士之辛丑元旦獻詞籲請實行一、五十度人辦法之先、但我早已照著做且將一個曾在天主教團服務

有年之工友、拉出來、信佛念佛、是否有功德否。
(周星元)

[答] 他教真修而能成就者、不過暫時昇天、報盡依然墮落、雖善無常。居士勸以學佛、證果能出三界、斷生死、是救人澈底矣。救人生命、尙曰勝造七級浮圖、況救人之慧命、焉得不有功德也。

[問] 人往生西方以後、爲何清明掃墓時、還拜他呢。是否靈魂還在嗎。照現風俗習慣、不管有否生西。人們都還拜祖先的木牌、是否追遠乎。或是有靈乎。
(李月鳳)

[答] 果生西方、固不來享除鬼道以外。他道亦不能來享、即在鬼道、亦須至誠感格。儒聖云、祭如在、祭神如神在、不誠亦難感也。若論追遠、則只有盡其在我、申我孝思而已。必求實益、拜時莫如加以誦經念佛、而已。

祖先若在西方、蓮品可以增高、若在六道、可借佛力次第超升。

[問] 有一位大德說、在家居士只要盡了護法的責任就好了、毋需研究佛學、更不需要宏揚佛法、此種論調是否正確。
(釋永興)

[答] 學佛者、遵佛之教而行焉。佛度眾生了脫生死、尙不分四生六道、況分在家出家乎。背塵合覺、必經聞思修、不研佛學、何聞何修。大乘發心、必受四弘誓、不許宏化、何圓菩提。且菩薩者、必自度化他者也。如依此說、是不許在家人自覺覺他、更無所謂作菩薩也。經中維摩詰居士、光嚴童子、善德等、俱是男子在家等覺菩薩、月上女、妙慧童女等、皆是女子在家菩薩、畜生野干、尙許爲諸天說法、以上諸事、皆甚明著。

至我國古德龐居士傅大士等亦是行解相應自行化他之菩薩知佛制平等無此歧異應依聖言量可也。

【問】我是在大陸時候已經皈依三寶多年了、皈依牒卻未帶出來本想再求皈依有一友人看經卻不少並且常常拜佛但他並不皈依他說現在看不慣這些麻煩、能皈依自性三寶更覺可靠不知自性三寶如何皈依。（張詳謀）

正式佛徒如傳戒然雖有定共道共等戒仍須經過律儀方有戒臘資格至云現在這些麻煩其意云何不便妄測但就字面而論可也應知麻煩是箇人之製造箇人心淨則不見麻煩心不淨雖閉門宴坐亦生麻煩也。

【問】佛教出世法是超出三界請問三界以上定是佛國佛國以上尚有何所。（張詳謀）

【答】佛像經卷比丘此名有相住世三寶、心是佛心具萬法心佛心法二合此乃無相之自性三寶受皈依雖在發心必舉儀式不向有相住世三寶求開示何能得無相自性三寶之悟入舉行儀式時皈依師同時與傳自性之語能依佛法而起修便是皈依自性三寶矣然必舉行儀式方爲

清淨然虛空無盡世界亦無盡此無盡世界中有淨有穢重重交錯實則並無方向假名曰上下東西能超穢便入淨即名超三界也若以理言萬法唯心心淨則土淨心穢則土穢無三界可出無佛國可入心淨者雖在三界即是佛國心穢者雖居佛

國、仍是三界、如五不還兜率等、雖在三界、因皆心淨、當地便是淨土、我輩今居本釋迦佛國、因眾心穢、眼前便現娑婆。

【問】在無講經道場之地方、欲度化未生信仰者、當採取何種步驟、使其皈依佛教。

(陳金泉)

【答】識字之人、贈以初機淺近之小冊。不識字者、與講因果及知苦求樂之法。能觀機以書以言、契其心理、其收效不減於講經。

【問】聽經拜佛近十年、去夏我丈夫患重病、愈後我深感佛祐、拜佛更殷、惟自此後、我心時覺煩惱、偶因小故、痛打兒女、並和丈夫吵架、近更想離異遠走、另覓良境、此何故、應如何爲宜、請師指示。(柳永貞)

【答】煩惱乃四魔之一、時時起現行、當前

能釀禍亂、將來牽引三途、必念佛以制之、方不爲害、功淺則能伏、功深則能除。彼既時時蠢動、自宣時時念佛、但短時拜佛、何能克其不停動作。夫婦反目、痛打兒女、又思離異、另覓所託、此皆魔力播弄、若不猛醒、尚有他事發生、不但良境不能得、只怕火坑苦海、即在眼前、一失足成千古恨、不可無事生非也。貴居士果願離苦得樂、宜真心念佛、深信因果、或皈依、或受戒、區區均可代爲介紹。

【問】吾人應親近賢師益友、古人云、道吾善者、是吾賊、道吾惡者、是吾師。夫維摩詰能道人錯、正是善知識、佛之十大弟子、當該常去親近、況有師命、使其問疾、爲何都不肯去。(玉芳)

【答】問疾必有酬對之辭、諸尊者畏難酬

對、故言此事不堪其任、非不願親近也。此尙屬形表、實則此經爲斥小彈偏歎大褒圓、諸尊者與維摩大士、故作頓挫、以顯其抑揚耳、總之皆係大權慈悲、運用善巧也。

[問] 有人說、佛旣慈悲愛眾、剪花供佛、是否合理。花開四季各有花神、如人有家庭一樣、忽被剪下供佛、如一家人口離散、使花苦哉苦哉、並傷花神之心、而怨佛不慈悲、此人之語、應如何答覆。
(玉芳)

[答] 花本無情、剪之並無痛苦、且係人工培養、一家賣錢、一家買貨、與他人何干。假若果有花神、應知剪花供佛者、十之一二、剪供人家玩賞者、十之七八、花神何不怨眾人、而獨怨佛。如謂花神對於供花者、一例皆怨試問、神農我國古聖、是爲五穀之神、人皆尊敬、而人類皆食五穀、豈非拆散

神農眷屬、傷其心而招其怨乎。

[問] 經上說、遇到佛、聞佛說法、開悟、鬚髮自落、袈裟披身、即刻證羅漢果、爲甚麼沒有聽過證菩薩果。
(池慧霖)

[答] 小乘經典、是如此說、小乘志在自了、見思惑破、所證即是羅漢、大乘經典、則不如此、多說發菩提心、上求下化、自然主張廣度眾生、破塵沙無明、所證自是菩薩。如言皆發阿耨多羅三藐三菩提心、或言於此得不退轉、或言所願速成、悉皆成就、或言授記、是皆證菩薩之果者、此小大典籍所載之不同一也。自了者不發菩提心、安能突證菩薩無如是因、自無如是果二也。
[問] 照因果法、今生得人身是前生持五戒之因、若然提婆達多前生惡心害佛不能持殺戒、何故亦能得人身耶。
(池慧霖)

【答】前生者、不一定指前一生、或前三五、或前十百、皆以種子熟時爲斷。此其一。提婆達多、實是大權菩薩、故現惡業、而墮苦報、以逆迹助佛勸導眾生、如劇場之上、有扮精忠如岳飛者、有扮巨奸如秦檜者、倘無秦檜、何以顯岳飛之忠、倘無人扮秦檜、何以起觀眾敬岳之心、此其二。後說各經多有記載、法華經人皆知之、亦載提婆達

多之事、可檢而味之。

【問】眾生皆有神識、其大小是一樣否。有變化否。牛身大識、當該大、蟻身小識、當該小。若牛轉生變蟻、蟻轉生變牛、識一定有增減、纔講的通。（池慧霖）

【答】識依於心、猶波依於水、水之寬狹、即是波之寬狹、心之大小、即是識之大小。試問居士七尺之軀、心止七尺乎。經云「性

覺真空、性空真覺、清淨本然、周遍法界。」心既如此之大、渺小七尺、何以包容在內、又不聞「心不在內、不在外、不在中間」之經文乎。請於此經文求悟、則牛蟻神識大小、即自解矣。

【問】觀世音菩薩、過去早已成佛、爲正法明如來、因悲願無窮、故再降格作菩薩以救度眾生、然每一尊佛度生之法都比菩薩爲高、何故要降格耶。豈有不降格就不能行其度生的悲願嗎。（陳萬障）

【答】各尊菩薩、各有願力、且與各土眾生、各有深緣、觀音與娑婆緣深、故常遊此土。然此土有佛釋尊、攝化大千、一土不能有一佛、猶一國不能有二王、其理正同、故倒駕慈航、權現菩薩輔佐釋尊、否則如世間亂國、政出多門、民無所從矣。

[問] 佛的度眾生、其智慧神通道力都比任何菩薩爲大。若然爲地藏菩薩須先成佛而後度眾生、纔度的更多。何故他不願先成佛耶。（陳萬障）

[答] 此問參前條之答、可思過半。神通智慧、一切圓滿果地已無二無別。佛與菩薩、不過名相而已。度眾之力、自無差等。不願先成佛者、以悲願宏深、欲使眾生先成。而自居其後、方歡喜也。

[問] 維摩詰經上云「佛爲諸比丘略說法要」、是「無生四諦法」、而佛的十大弟子中、摩訶迦旃延、在佛後所敷演的是「生滅四諦法」（錯）是時、佛爲何不與其訂正呢？假若維摩詰居士不到、豈不是使諸比丘得不到利益呢。反而空說嗎。

（江寬玉）

[問] 中國之恕道曰「己所不欲、勿施於人。」關於蓮社及仁人在每年年末皆有發揚救濟、除米錢以外、尚有舊衣服、就是大部分「己所不欲」之物、才施於人。如此是有與我國之恕道不符合否。（江寬玉）

【答】「不欲」專指加損害於他方而言、蓮社贈人舊衣、非有害於彼也、彼如不欲不受而已、亦無損也。再「勿施於人」之施字、在此處作「加」字講、不作施「捨」一則不誤會矣。

【問】一三千大千世界裏有多少銀河系。

(郭家寧)

【答】大千世界、乃佛學分畫星球之範圍及名辭、銀河系乃天文科學家所畫星球之範圍及名辭。大千界銀河系物體一也、只其定位之法不同、如米用量器計算、則曰升斗、用衡器計算、則曰斤兩、欲以升斗合斤兩、非不可通、但須經一番測算、倘以大千界合銀河系、亦復如是、惟區區無天眼不見大千、無儀器不見銀河系、便不能強不知以爲知矣。

【問】鐵輪王所統轄之洲、是否三界在內、而包括幾個大千世界呢？(劉覺之)

【答】鐵輪王所統之洲、是四大洲之一、乃大千三界之一小部分、安能說包括幾箇大千。

【問】何謂中陰身。(林慶勳)

【答】神識已離現在身、尙未入生緣身、兩者之間、名之爲中、此際神識、名曰中陰。胎、抑或須經十殿閻王之審判才投生。(以上二題有何差別)(林慶勳)

【答】中陰身時、不屬六道、其存在時間、長短不一、有一時間即入六道者、有一七日、或二三七日之不等、最長七七即轉生矣。此言普通、偶有七七以外之長時、尙不轉生、乃其例外之緣。閻羅係地獄境界現相、

中陰界無之。其六道生死狀況，各各不同。但皆以業力爲原則。

【問】中陰身住在何處。壽命多久。中陰身之時，是否知道前生之事。（林慶勳）

【答】遊遊蕩蕩，不出本界。多數能記生前、然亦有不能記者。餘參前條。

【問】吾人何以會忘記前生之事，從何時開始才忘記前生。（林慶勳）

【答】記憶之事，皆係意識卸落影子，深入於阿賴耶中含藏。生前新影新種剎那加，舊者在下，新者在上，故易記新事，常忘舊事。此一沉一浮之關係也。至人臨死及阿賴將捨之時，所藏種子搖播翻動，名亂心位，此是一度昏沉，再經中陰一隔，復遇緣迷而入胎，再經生長成種種變化，處十月黑暗胎獄，產出人事境界更換等，此一亂、壯老、種種經過，衣食住行，自在人化，細讀

一昏、一隔、一迷、一變、一換，阿賴耶中種子，顛到互薰，故前事迷而不清，不能記憶。掃地掃塵埃，淨心超三界，守口攝意，身莫犯。（林慶勳）

【答】此之句文，第一是喻，第二是說修功，乃言掃塵則地淨，斷無明則出世間矣。三句是說「身三口四意三」十種善業耳。各教對人死後去路有何不同看法，各教何法證明人有靈魂。（林慶勳）

【答】在下只述佛教之義，不言他教之短。且此問泛言各教，各教種類數十百，亦無從說起。

【問】西方極樂世界蓮花化生以後，依靠何人撫養長大。（林慶勳）

【答】蓮花開後，即是成年之人，並無幼稚壯老，種種經過，衣食住行，自在人化，細讀

阿彌陀經、自知其詳。

(除剃度爲僧)、有無時間儀式。(鄧以哉)

【問】佛的法運何時算起。(林慶勳)

【答】自佛涅槃後起算。

【問】極善極惡之人不受中陰身、其他之

人中陰時是否須經閻羅之審定。(林慶勳)

【答】參第二答自明其義。

【問】地藏經云。無常大鬼……何況墮於諸惡趣等。(林慶勳)

【答】並無問義、無從置答。

【問】若生於地獄受報之後要否經十殿

閻王之審定方投生。(林慶勳)

【答】地獄自屬閻王管轄、受滿之後投生、雖經閻王審定、仍是自業感召、猶人間法官、依犯人之罪、科刑罰耳。

【問】佛教家庭所生的子女或外人入教

【答】佛教經典、任人研究、自己敬奉、名曰

信士。若欲正式入教、有「皈依」之禮、由法師收受皈依、起一法名、發給證書、爲三

寶弟子即名居士。禮有繁有簡、隨順方便故。時間則無限制、以理論之、年齡至能發心爲佳。

【問】佛教對於叛離教者如何懲罰。(鄧以哉)

【答】並無懲罰、只有勸慰、小過叛教、與以自新之路、大過不悔、默擯而已。

【問】在佛像前燒香、上供物是何意義。又

長明燈用意何在。(鄧以哉)

【答】表示誠敬、如人間之貢贊等。所供有香花水燈、種種之儀、都有表顯。問答集中、

早有詳解、明燈者、表六度智慧也。

【問】佛教在經濟、政治上看來是放任自由平等的、不知有無具體辦法。（鄧以哉）

【答】此問語義含混、無從率答。若言教規具體、則有小大種種戒文、起居坐臥、則有種種威儀、組織則綱目有次、生活則條條不紊、無一事而無法、無一法而無理。

【問】爲護教或傳佈，在佛教史上與那些外教或政治性的發生戰爭、戰爭結果如何、又對待敵人如何。（鄧以哉）

【答】佛教恩怨平等、向不與人爭執、護教布教、皆有範圍、歷史彰彰、並無因教而起戰爭、只有受他破壞、犯而不較、自己復興。如何。（鄧以哉）

【問】佛教裡「惡魔」是誰。法力如何。（鄧以哉）

【答】欲界自在天、有魔曰波旬、專破佛法、然邪不侵正、終歸失敗。

【問】佛教對於外（異）教態度如何。（鄧以哉）

【答】恩怨平等、四生平等、一律施化、不念舊惡。

【問】佛教除殺生外、在食、衣、住、行上有那些禁忌。（鄧以哉）

【答】佛門分出家在家、四眾弟子。出家受比丘大戒後、衣食住行、均有律儀。在家男女居士、受戒者遵戒、亦不宜作殺盜、殺傷。

慈悲、盜犯法律。

【問】佛教婚姻制度如何。可否與異教結婚。
（鄧以哉）

【答】婚姻並無限制。若與外教結婚，只恐信仰不同，家庭失和而已。

【問】佛教有無所謂「佛教法典」。如何有那些規定。
（鄧以哉）

【答】三藏浩浩、萬卷纍纍，皆是法典。誰人不知。若問那些規定，豈是片紙能書。

【問】佛教對於人類乃至宇宙的來源，是採創造抑是進化。或另他說。
（鄧以哉）

【答】必破塵沙惑，方能成佛。塵沙言其繁多，所謂一切也。惑乃迷而不知，即所謂性之障也。如不將宇宙人生澈底全彰，豈得謂之見性，何得成佛。實以宇宙人生萬事萬理，繁如恆河之沙，欲其說明，故有三藏。

之浩浩也。閱盡三藏，能通其義，始能真解宇宙人生，否則皆是隔靴搔癢。

【問】常見初學佛之人，多有業障累累，此是學佛不至誠否？或是佛菩薩試驗他，或是消除宿世業障否。
（江寬玉）

【答】眾生多劫輪迴，善惡混雜，學佛是善種現行，障礙是惡種現行，能至誠是善種力大，不至誠是善種力微。業障能障與否，亦在其力強弱，至云佛菩薩之試驗及宿業消除，雖有其事，但初學之人功夫未進，教理不明，於此諸說，尙談不到。

【問】亦有學佛之人，經過多年，查其以前，很有信很發心，到後來反而沒影響了，反而迷惑顛倒，此是其人夙世業障重否。
（江寬玉）

【答】參究前條，可悟此問，是乃彼人善種

力微、惡種力強之徵。既不能深求教理，以開智慧，又不遇知識策礪，俾向前進，遂使僅種善根，或得福報而已，解脫道上，並無其分，哀哉。

【問】六道中內中（天道、阿修羅道、畜生道、鬼道）、死後有中陰身否。（江寬玉）

【答】六道皆有中陰，是其通常，大善大惡，各有例外。斷惑上升天道、地獄而入無間，此二不經中陰，是其最顯者。

【問】畜生是八難之一，愚痴無智，有時遇到代牠念三皈佛號，而不高聲，牠又聽不到，如此會得到超昇的感應否。（江寬玉）

【答】有聲使其聽到為佳，彼識田中落一善種，遲早遇緣，自起作用。如不能高聲使聽，但憑至誠回向，亦能得幾分加被，總之，

心誠求之，功不唐捐。

【問】「諸法因緣生、諸法因緣滅」，藥師經上云「已盡之命，而可增益」，萬事已盡，「滅」是否造功德可以再增益否。（江寬玉）

【答】造功德即是增上緣，於緣生理無違，如燈將滅，續油復明。但藥師諸法必有傳授，非可無師自通，依樣葫蘆。

【問】閱藥師經中，「救脫菩薩稱阿難尊者為大德，而阿難尊者稱救脫菩薩為善男子」。請問此二稱是何分別？據弟子之愚見，佛門中菩薩是居羅漢上首，為何阿羅漢稱菩薩為善男子。（江寬玉）

【答】大德二字，乃上下通稱，善男子號，為上對下之贊辭。比丘皆為出家之眾，菩薩卻有縕素之別，救脫菩薩，是否所現為在

家相、未加考據、不敢遽言、倘是在家相、阿難尊者呼以善男子、以緇呼素、並無不可。

【問】本省有世尊舍利嗎。（吳茂松）

【答】聞有供者、但是否確爲世尊舍利、區

區來此時短、不知所來經歷、自不能隨便云云。

【問】中陰身是否肉眼可以看見。（潔園）

【答】肉眼不見是其常、多人皆不能覩之也、肉眼能見是其偶、羅兩峰恆常見鬼之例也。

【問】設若途中遇一頭牛被人要宰殺、而擬贖而放之、仍身金不足告貸無門之時、佛菩薩的慈悲是如何贖之。「捨身頂替」。設若宰場將如何是好。（顏鐵根）

【答】盡力爲之、力不及則行法施、爲之念

佛懺悔或說皈依、不能救其身命、轉而救其慧命也。「捨身頂替」、莫說自尙不能縱肯爲之而屠戶、豈便捨牛殺人乎。此想近迂矣。

【問】正法時期比較末法時期容易得證、那正法時期學佛的福報較末法大、這是生滅法因緣。（顏鐵根）

【答】生於正法時期、或生末法時期、自然有關福報大小、而此兩期之人、慧鈍亦有差別也。下二句語氣欠明、只可意揣答之、人生於正法末法、福之大小、當然各有因緣、人在修地、未到果地、皆有生滅、因緣所生、生已還滅、是生滅法、若證涅槃、即無生滅矣。

【問】有修行的死後火葬、骨灰有舍利。可是土葬的若有舍利、能不能發現、要怎樣

發現。（秀鳳）

【答】有成就者、雖歸土葬、仍有舍利、但埋土中耳。然舍利一物、亦非全經火化、前人之事、有足考者、有刻木版而現者、有讀經冊而現者。

【問】釋尊究竟的目的是淨化娑婆世界、進莊嚴世界呢。或是要六道眾生個個生西。（劉慶明）

【答】二者皆有之、且不偏執。能莊嚴娑婆者、任爾莊嚴娑婆、願往生極樂者、任爾往生極樂。但極樂有彌陀莊嚴、爾無用力之處、卻要極樂求學、再來莊嚴娑婆。

【問】附印港版之大士彩色聖像及閱觀音靈感錄後、發奉祀信仰大志時、如何在家中拜。往寺廟時如何拜、信、行。指導爲禱。（何江都）

【答】發心信佛、要在心誠、次尙形式、普通行禮、以三叩爲節、事忙方便、可以一叩、若多閒時、四八拜百拜、俱可隨意、總以至誠爲主、但佛教禮拜之式、與眾少有不同、乃三跪三叩、兩手反掌、五體投地、後一問訊、親見而學、比較容易、文字述說、或有誤解、宜向寺廟法師去學、或向居士諳禮者學之、均無不可。

【問】讀誦彌陀經與先祖超度是在佛前或在先祖靈前或雙方位俱宜。祈老師指教。（邱合順）

【答】要在心誠、不限地址。佛前靈前、或非佛靈兩處、但具回向深心、皆得感應。

【問】十字架的大廈到處林立、一見之下、洋教無疑、然而卍字乃佛教之象徵、而世界紅卍字會亦高懸其字者、過眼間諒是

欗林無疑矣。（楊開慶）

【答】紅卍字會內容分道院、慈院、道院者，乃神道設教之事，所奉者爲儒釋道耶？回最高尚者爲老祖，自稱是五教之首。然各教各有其本，皆否認其雜稱。彼無經典，惟信扶乩，與佛非同法，亦非叢林。慈院者，乃辦種種慈善事業，並羨紅十字會戰場救護，亦辦戰場救護之事。其紅卍字旗，乃仿紅十字之變作，然其慈業頗有成績。信教自由，正不必與其道同觀也。

【問】本省風俗屬閩南，對於嬰孩之帽、衣、鞋等，都用紅紗繡之卍字，以祈壽福，求平安之意，而佛門用之，取何瑞兆。（楊開慶）

【答】佛身三二瑞相，每相皆爲百福所成，卍乃胸前之相，後人呼爲萬音。世俗好以

此字爲文飾，再配以福壽等字，乃取萬義，則一切吉祥皆無盡矣。佛門中用此者，只作標誌，尚有輪相者，不盡一律。然亦取表顯，卍取豎窮橫遍，輪取常轉不息，但不世俗僅求福耳。

【問】茲見有「九華讚」一種讚曰：「香華性空，運悲刹國，諸佛眾生祇緣生，隨處降吉祥，所化成佛，現示證菩提。南無九華山菩薩摩訶薩。」不知可用否？請指示。（吳嘉添）

【答】此讚乃頌揚菩薩之德義，旨尚合，並無不宜之處，惟句不押韻，誦之不順口耳，餘無他。

【問】佛說三界無安，福盡總是六道輪迴，若有佛教聖堂佛菩薩神仙，時常下降扶鸞闡教，現在度眾無限量，鸞台聖教三教

同體、佛聖神仙同渡。參拜彌陀種種詩詞訓話令人感動。但照佛是正覺者、不涉外道、爲何佛菩薩時常下降扶鸞。對於此事愚夫難解、敬請開示。（林讚德）

【答】觀先生之言、知是宅心慈祥、倘肯虛心研讀佛典、當能智開見道。下問多所誤會、謹爲釋之。一、儒非宗教。二、佛菩薩亦不下降扶鸞。三、儒既不是宗教、便無三教同體可言。四、種種詩詞、決非阿彌陀佛所說。以上四端、皆是無知之人、瞎造謠言、造謠者言語不實、行屬欺誑。如不屬妄自造謠、定是鬼妖作祟、假冒神仙之名、誑惑愚痴、而無學之人、不辨真假邪正、從而設壇立教、故曰旁門外道。先生求道、已入歧途、將來恐有落塹墮坑之虞、祈慎之。

【問】佛菩薩誕及成道日、問者很多。到底

出何經典、或是有何根據。在貴刊總沒解說明白、既沒經典、爲何天下各寺廟都一律推行。平常人都有一定生辰、佛菩薩是聖人、爲何反不可考。這樣、豈不使人對佛教誕辰成道、卻不及耶穌聖誕節可靠。以後寺廟做法會、恐會減少人的信仰。（無名氏）

【答】凡事知之爲知之、不知爲不知、確實說確實、無徵說無徵、乃爲真實語。本刊過去所答、即本此宗旨。佛菩薩有此界者、有他界者、曆法有各地古今之不同、莫論經無記載、縱有之、而使與中國時下之月日吻合無訛、大是難事。雖使精曆法者算之、亦非敢云所算準確。耶穌誕節、載在新舊約乎。彼自限太陽曆爲準、如符中國之農曆、及回教之曆等、亦參差無定。再學佛者、

宜究其要、此似無關宏旨。若必欲考據經典、亦非無之。茲錄華嚴偈一首、可以了悟。偈曰：「眾生各自謂、佛某日成道。如來得菩提、實不繫於日。」蓋實義尙無三世、而必執著於某日、是逐妄矣。至於信仰問題、真信徒只有信其所當信、有因是而懷疑吾教者、真不解信之範疇。吾豈能違理而欺之。

【問】吾在寺中曾見一本叫佛說壽生經、其中有說要納壽生錢之事、不知壽生錢是何物。及如何納。（張進添）

【答】此是不明佛法之人、誤魚目而爲珍珠、佛藏中並無此經、不可迷信。居士初入佛門、須辨明真假邪正。否則歧路多歧、墮坑落塹、不可收拾矣。

【問】一個人死後、他的靈魂（即神識）

等久四十九天就轉投他胎。如此靈魂既然轉投別胎、已非死人所屬。吾人陽世子孫、常勤勤勉、爲祖先之先靈誦經超薦。這樣祖先們是否仍可獲得超生拔苦。若可以的話、他們既已失去靈魂、如何得這些寶貴經咒呢。（林洪桂）

【答】四十九天以後、雖已投生、但仍不出六道、其在六道千差萬別。真苦假樂、無非善惡之業所報。六道眾生、見聞經咒者、可淨三業、而獲法益。然此功德、乃爲亡者布施、有此善因、當得善果。在惡道者、可升善道、在善道者、可由劣轉勝也。

【問】依照彌陀經三十七種道品中四念處、觀身不淨、佛法之常云、人身難得、佛法難聞、除了人身以外就不會精進修道、只限人身曉得修佛法、能得修證佛果、既然

如此、這句觀身不淨就有些地方不合法、我們由於無始以來修了好多果報方能得到人身以後又想要做佛修佛法若是

觀這重要的人身是不淨者那爲何能修業呢。既不淨那裡會得佛果報。（王秀春）

【答】獲得人身在能聞道起修可以解脫、是其難能可貴處。其求解脫之因在了悟、濁身可厭而希求得法身如不知厭則貪愛不求解脫矣。天身勝好貪愛不知解脫、三途身劣愚迷而不能聞道皆無解脫機緣。故能觀身不淨厭而起修者亦惟有人耳此二句並不矛盾。

【問】爲著供佛院子內種了些花佛的法身既充滿宇宙虛空那麼何必一定要摘來供在佛像前呢。我們吃東西的時候不

論在什麼地方心中先想到供佛這樣與其將東西供在佛像前有區別嗎。（白張文適）

【答】佛實不食供者唯心凡夫敬誠佛亦心領滿院種花物各有主不與而取佛豈爲之我既不獻心誠何在至云我吃東西心想供佛此爲理論必有事實方不偏頗敬於內必恭於外也。

【問】佛像是否定要開光才能供養沒有開光可否供養可能獲功德。又房間內可否安置佛像供奉。佛像面對床舖是否有罪。又不明佛法者把佛像拿去給外道（道教）開光是否佛會住此像中。又開光は何意義。在下無知乞請居士解我愚蒙。（呂明長）

有光明遍照大千、豈有佛光待人而開。今則多主開光、不過順俗而已、實則開與不開、無關宏旨。只求供者心誠、佛像自然放光、心既誠矣、自獲功德。

二、佛法一切方

便、惟重誠敬、所居之室、倘有內外、便於內室安床、外室供佛。如只有室、不妨對床供佛、但於像前遮一布幔、朝暮課誦、則啓開之課供之餘、則放垂之。三、佛法如巨輪、外道如瓦礫草苔、外道而能開佛之光、真是乾坤顛倒。然前不云乎、感應在誠、不論供者智愚、心誠則佛即應住矣。

四、造作

佛像、種種施工、翻轉搏動、作佛未臨想、定一開光禮節、作佛已臨想、佛既降臨、不可再觸動矣。

[問] 人死、其神識有男女之差、老幼之別嗎。（陳燈逢）

[答] 其神識所現之相、即其意中習見所成。神識無相、幻身有相、既有相矣、便分男女老幼。

[問] 鬼是否有形、若有形我們爲何不見、若無形則如何受苦。（陳燈逢）

[答] 鬼既有身、便有其相、吾人不見者、以六道眾生眼識各別耳、故有能見此、而不能見彼、有能見彼、而不能見此。如山川大地、晝夜不變、雀於晝見之、而夜無覩、梟於夜見之、晝則無覩。

[問] 人死未投生前、若兩者（即死人）的神識可否互相看到呢。（陳燈逢）

[答] 其神識與身合、謂之人生、神識與身離、謂之人死。死人之身名之曰屍、屍無神識、安有見聞。識未入胎曰中陰身、環境已變、見聞亦異、不能見屍、是其通常或見自

屍是偶別耳。

- 【問】人死和蚊蟲死的神識是否形體一樣、行動一致呢。（陳燈逢）
【答】神識固屬無別，習氣大有不同。參第一問答，可推其意。習氣主持意想，意想能化身相，眾生意想各別，所現之身自異。
【問】人死了，其全身冷透，惟背部尚暖，必感何道呢。（陳燈逢）
【答】經無明文，不便強調主張，如溫在背上部，或可感生善道。

- 【問】人死了，在頭七回來，若是虎年所生，就發現有虎腳印，誠然乎。（陳燈逢）
【答】此於經文未載，不便強作知者。
【問】人云「人死了其眼皮不合，就是心有所不願」，理論確乎。（陳燈逢）
【答】此在心理及生理兩相交感而論，亦

有道理，俗所謂死不瞑目也。

【問】看經之法有主直覺、不加思索看去，有主先熟讀經文，再求明義，究竟以何為善，抑無有定法，視各人根器而定。（潔園）

【答】看經之道，本有誦研之別。誦者不事思索，一直靜心誦去，此是借經為課，以求成定。研者為明其義，探討應得其圓，此是依經聖言，以求開慧。看經動機，先知乎此，則採研採誦，自不致有徘徊矣。

【問】陽明傳習錄中，弟子蕭惠問生死之道，先生引易經「知晝夜即知生死」，答是否以晝夜喻生死，以日光喻隨緣不變之真如。（潔園）
【答】王蕭此一問答，不過僅言生死之狀況而已。天地晝夜互易，而天地如故，心性

出胎入胎、而心性未變。似非以太陽向背、
喻真如隨緣。

【問】聞有「印度瑜珈」一書、未知「瑜
珈一術」是什麼術、學佛人有否需要。（
陳冠仁）

〔答〕希居士參看本刊第一零七期佛學
問答欄內、答李明揚居士各問、自知其義。
〔問〕見聞經法、人身難得、小徒聞思幾十
年來、人生影響爭名奪利、無私不作、成一
個強欺食弱的世界、聞現在人品一年間
增加一縣市民一點小徒未則難解、是作
善難得、或作惡難得、故求開示。（黃米田
）

【答】此問意義不明、玩其詞句、多有誤解、
故不便揣測答覆、恐不合本意也。說到人
身難得、必先明六道之事、說到世界人類
增加、必先明有恆河沙數之世界。恆沙六
道、恆沙世界、其間此來彼往、此昇彼降、知
有彼此之昇降來往之理、則增加與減少、
皆無可疑。若恆沙界與恆沙六道、眾生增
則同時增、減則同時減、乃可疑也。

【問】據聞宏法講經、必須圓融、否則是謂
謗法、若如是居士之佛學諸答、及樹刊上
之各題、是完全圓融。又對於不圓融之處、
有何補救辦法。（吳明安）

【答】講經大非易事、不可率爲、尤其新學
居士、更不可妄作。最低限度、須備下列條
件、須受戒、文理通順、有師承、精選註解作
參考書。此不過略樹基礎、圓融卻談不到、
依此講解、庶減背理之咎、契機恐須深入
及經驗耳。初學之人、倘發悲心、不妨勸人
學佛、便是宏法。樹刊所載文字、乃各方大

德來稿、區區學問淺薄、不敢妄測高深。至於區區之間答、或依經義或遵古德規範、從未敢自作聰明、妄逞己意。若說不圓融、處處可見、因果無情、只有自作自受。至云補救、乃大權善巧方便之事、非我輩所知。我輩所謂補救者、直是越描越黑、罪上加罪而已。

[問] 常遭病苦、遂發願、願常遇明師、點悟迷津、決證天仙。此乃第一次爲苦逼所發的第一次願。以後看了儒書便願止於至善爲聖人、命終昇天。此乃第二次所發之願。第三次願眾生無邊度、若有一眾生未盡、不成等覺。第四次我若做佛與阿彌陀佛無二、若有二者誓不成正等正覺。在這問中、第三次所發的願乃是眾生已經都度盡、方才成佛。而今所發之願乃眾生未

度盡而自己就已成佛、是不是欺滅本心。懇求開示。（顏貴業）

[答] 四次發願、前二乃未聞大道所發、已成過去不必再說。三四兩願、小有不同、然無福德智慧、雖有宏願、卻難實現。若能證果與彌陀無二、則福慧等等、無不具足、度生較易。應知凡成佛果、必經度他圓滿、未有不度眾而能成佛者、是欲成佛而未放棄度眾也。少有不同誠是矣、欺滅本心則未也。

[問] 據醫診斷、學生肝火旺盛、故耳鳴心跳劇烈。以此觀之、皆是宿世多瞋之故。今一默念佛、則肝火更劇烈、觀察其因、則是以阿彌陀佛音唸的不當。今易以喉嚨默唸阿彌陀佛、則可免其障礙。用此方法是不是正確、或須改進。請啓示。（顏貴業）

【答】念佛之法、以身心調暢、方能靜能定、故方式不一。默念亦是其中一種、能治散亂、用之安適不必再改。

【問】已往修持之法乃是願提早往生、然後才回入娑婆度脫一切眾生、今日之法則以今生即為乘願而來、眾生無邊度煩惱無盡斷、法門無量學、佛道無上成、見者聞者皆精進、命終同生極樂國。而以教育即說法、努力為眾生、然每苦於業障深重、生多疾病、不能償願而於此理不明、祈開釋。
(顏貴業)

【答】學佛之人、既在皈戒之時、對佛發出四願、自應履行其言。知得幾分、則向人宣揚幾分、假想即是乘願來者、自無不可。所謂乘願再來之意、是恐一般小根者、不發大心、耽樂涅槃耳。如是則淨土之旨、完全

背矣。非謂學人在未生而來者、不許度眾也。此點切勿誤會。至於多病、正是修道之增上緣、安樂則流放逸、憂患則思奮發、世出世法、皆以憂患為策礪良師。

【問】寫這篇問話時、常常思惟不能專一、改了又改、方能適合本心。如本問用問話即是為順本心之故。又平時講話、思惟總不能專一、如斯則為煩惱害、於此煩惱害甚苦、當如何破。祈開釋。
(顏貴業)

【答】居士之病、在不能明辨知止、故心如瓢在水、飄泊無定。區區為進一言、希善體會、君子義在淑人善世、小人惟知名利是圖、此存心之標準也。充當教員、造就人才、即可淑人善世、此立身之標準也。淨土法門、為出世之捷徑、度眾之大筏、一門深入、自他兩利、此歸宿之標準也。守此三事、專

一前進、不異不遷、一通則百通、一成則百成、古今成功之士莫不如是。若脚踏兩船、心懸兩地、不知所止、聖人戒之。

【問】我們欲得清淨快樂的境地、必須斷

煩惱、但是每一人有時候難免有逆境、到處充滿著黑暗與痛苦、要消除一切煩惱、逆境、要怎樣的修行才能得到清淨快樂。

(劉秀雲)

【答】所問有四個名詞、先分清界線問題、自然解決。其名詞爲「清淨快樂」、「斷煩惱」、「逆境與痛苦」、「修行」等分。解如下。「清淨快樂」乃得到解脫後之境界、「斷煩惱」乃斷滅內在之見思二惑、「逆境與痛苦」乃娑婆二世間之固定現象、「修行」是依佛法斷滅內在二惑、二惑若斷、「逆境與痛苦」自無、而「

清淨快樂」、方能得之。「修行」之法甚多、吾輩念佛研教、即是修行之法、但功夫有深淺之分、得「清淨快樂」、自然有多少遲早之別。

【問】四攝六度首重布施、又諸布施中法施爲最、若然印經布施、是否要提倡、是否要隨喜。(張慶祝)

【答】印經送人、自必用錢、經爲法施、錢爲財施、是兼二施、功德益大。提倡與隨喜、皆所應爲。

【問】念如何能不起。(李雲霄)

【答】所問太高、此非初學之事、今日可作姑問之、姑答之、知其空理而已。一、斷盡無明、則念不起矣。此屬果地之無念、爲根本不生之義。二、禪淨密以及諸多法門、則是攝萬歸一。此雖有念、而謂之一、而謂之淨、

即可收亂念爲一念轉凡心成道心此屬因地之念而無念。亂歸一凡轉道無明即能次第斷滅進而證果地之無念希果必求之於因也。

【問】世間爲什麼這樣苦業這樣多尤其
是拜佛了後愈拜愈苦業愈多。（趙麗亮）

【答】世間之苦乃眾生業力造成造業之
多又眾生惑妄所致。惑妄念念不停身口
時時造作故苦重重加多此無可疑處。拜
佛以後苦覺多者乃少清醒所得在未拜
佛前處成習慣視爲當然雖苦亦不覺也。
惟苦果自有其前因拜佛是善因不能得
苦果切勿錯亂誤會。

【問】佛教以慈悲爲本教育也以感化爲
原則教育當局曾明令不得體罰學生然

則如剛強難化軟施無效者是否也可以
如「金剛怒目」酌予處罰呢。（王樂智）

【答】先生所問乃政府之法規佛法無論
如何圓滿不能以之去改政令。佛法者澈
上澈下之原則政令者因時制宜之權變。
【問】每年耶誕適近年末耶誕卡與賀年
片充斥市面兒童每因其圖畫設計精美、
欣然購買或以贈友雖是商人大賺其錢、
似也增加了耶誕氣氛又如耶誕歌之幽
美唱片之充市（也有孩子唱的）。再則
如耶穌教堂之林立每到耶誕節兒童均
喜參予耶誕晚會或慶祝節日佛教在吸
收兒童方面的工作顯然遜人一著未知
如何才能使兒童在佛誕時充滿快樂或
使對佛教發生興趣敬請指示。（王樂智）

則靈感在心、誠則應之。

【答】事在人爲、法有萬變。佛教徒數量、並不爲少。倘肯發心、自會相機設法、不必限定必須如何如何耳。先生有志於此乎？何妨臨敝社一談。

【問】父母親和子孫可以同時皈依同一位法師嗎。（莊慶賢）

【答】是不妨也。莫論皈依乃皈僧團、即世學拜師、尙可父子一師。此爲師其道、非同承繼結婚等、必論九族昭穆也。

【問】寺院奉祀佛像有開光、但是在家奉祀佛像大多數無開光、自佛具店購入、隨意在神桌上奉祀、有靈感嗎。（莊慶賢）
【答】以理論之、佛之眼光、豈待人開。此不過一種儀式、表示佛臨開始而已。家供者雖不經此手續、以安位焚香、即爲佛臨、實

【問】寺院佛像久年傳來、或是在家祖傳佛像、久年退色、破損無修裝、每日禮拜有靈感嗎。（莊慶賢）

【答】佛之法身、遍滿虛空、誠者感之、不誠則否。所謂水清月來也。像設雖新、不誠無感、像設縱舊、誠即應之。如有力加以重裝、亦誠敬之表現也。

【問】弟子對地獄有無方所發生疑問、是否佛爲教化眾生的警策方便語、是否在罪障深重人的心中。（李雲霄）

【答】既有地獄之名、安得無有方所。根本地獄、可參地藏本願經、孤獨地獄、山林曠野、處處皆有、不過人眼不見耳。一、以黃葉呼金爲之方便語、就地獄說地獄、何得爲方便。二、地獄種子在心中、地獄現相在身

外、倘心中有地獄種子、即須受地獄身、有此身即住地獄中。

【問】心經經文無智亦無得、然而忽又言得阿耨多羅三藐三菩提、前無得後有得、當如何解法。（張君）

【答】深奧之義、表之必用複雜文法、故經中文句、有事理、權實、性相等、種種分析之詞。無智、是指性德、乃說其理。得阿耨多羅三藐三菩提、是指修德、乃說其事。

【問】釋迦牟尼佛涅槃有多少舍利子。（林正考）

【答】只言三分、未言若干粒也。

【問】學佛須積年累月始能獲益、在家弟子爲欲苟延殘生、爲三餐在外、掙奪飯碗、若欲處處與人方便、飢寒病難、自身性命不保、何以學佛。（蔡世芳）

【答】學佛者、學佛之言行與存心。佛之心與言行、無非利益眾生、同證涅槃、離苦得樂、並非不許謀生。在家人之職業、只不以殺盜姦酒等謀利。皆爲正當生活、舉心出言、動身、只不損害於他、任人去做、不礙行道。所謂諸惡莫作、眾善奉行、自淨其意、即是學佛也。至於內功、有淨土一法、但能心中繼續念佛、手足不妨勞碌做事、有何礙於飢寒。更應知萬事皆是因果、飢寒飽煖、由前善惡業因而來、今如仍存損人利己之心、將來恐不止於飢寒、必有較飢寒甚之苦而來也。

【問】東南亞諸小乘佛教有否持咒、除釋尊外、對於彌陀藥師觀世音諸佛菩薩有否認其存在。（蔡世芳）

【答】小乘佛法、亦有秘咒、惟法多談本界

之事。如彌陀藥師觀音等、化土各有其刹、小乘學者對於此等不修而已。

【問】大梵天之位高於帝釋、爲何佛子供養帝釋而不供養梵天。（蔡世芳）

【答】此先應知供養與近事之別、只以物品貢獻身體禮拜、此謂供養、皈依信奉、修習其道、謂之近事。爲佛弟子惟近事於佛、對於六道心存平等、若修供養、則期普及。有供養帝釋者、乃係其人自己之事、並非規定必須爲此也。再帝釋常爲佛之外護、梵天則爲佛之魔障、其不供養亦是一因。然密教亦有供梵天者。

【問】學人有意行三皈依、惟以人事與環境不便、可否煩貴社代辦手續行通信皈依。（蔡世芳）

【答】可以代辦、請寫簡歷寄下。

【問】觀音大士是何時何處人、俗名妙善公主、是否確實。（廖清華）

【答】近說此尊菩薩是極樂世界人、若問何時、則若干萬萬年前即有矣。所謂妙善公主、乃小說中語、並無其事。

【問】兩位世尊聖像很難鑑別、還有文殊普賢、大勢至、地藏、彌勒五位菩薩聖像亦分不清、敬請賜示。（廖清華）

【答】手中托鉢者、釋迦像。手中托蓮座者、彌陀佛像。座下有獅子者、文殊菩薩像。座下有白象者、普賢菩薩像。頭上有寶瓶、手中執蓮花者、大勢至菩薩像。頭戴毘盧帽、手中托寶珠者、地藏菩薩像。光頭大腹、開口大笑者、彌勒菩薩像。

【問】晚皈依三寶已十月於茲、因學識淺陋、佛學不易入門、未知應閱讀何類書籍

較爲適宜。

(廖清華)

【答】宜先看小冊子以作入門如「歧路指歸」、「到光明之路」、「初機淨業指南」等似皆適宜。

【問】居士對居士的稱謂如何、尊稱及自稱乞開示。(廖清華)

【答】稱人時、如年老者稱老居士、餘則稱大居士或冠其姓曰某居士均無不可。自稱時、對老者自曰後學、餘則稱學人可也。

【問】曾聞老恩師云「觀世音菩薩經」、唯有普門品才是真實、其他(高王經白衣大士咒等)皆不是佛金口所說的、不是觀音經爲何「白衣大士咒」亦記載在佛經上呢。(江寬玉)

【答】高王經咒等、藏中不載、故不視爲正確、惟因流通已久、普遍人間、故坊間刻書、

往往附於經後、乃俗人之所爲也。

【問】經上云「佛前佛後以及盲聾喑啞：精神失常」等皆不能接受佛法、皆是「八難之一」、而一切畜生皆是聰根不具愚痴暗昧之輩、當然亦是不接受佛法了、假使在路碰上了牠、代牠「作觀想念三皈依及佛號」是否可得佛菩薩的慈悲感應的利益呢。(江寬玉)

【答】畜生道中無組織、無文化、無機會遇佛法、亦無其類常作宣傳者、不得心開解脫、故謂之難。所遇之人、又多爲宰屠圖利之僧、或爲饕餮嗜味之輩、逢佛徒放生咒願者、千不得一、故謂之難。汝爲念佛、又作觀想、按經義所示、彼當獲得功德、七分之一云。

【問】有人問、金剛經說空、彌陀經說有、爲

什麼世尊要說二面。（寬心）

【答】事理本圓，乃有多面，豈止爲二。若解多面，則空有本一，所謂「空即是色、色即是空」也。金剛闡體，故說真空；彌陀說相，是表妙有。彌陀有寂光土，未嘗不說體；金剛說墮惡道受福德，未嘗不說相；妙有真空，仍相即也。

【問】經上云：「皈依三寶後，世可保不墮三惡道苦。」假使有人發心皈依三寶，已提出申請中，因時間問題，尚未正式受過，惟是「人命無常，就嗚呼哀哉！」其人應墮三惡道，能否受佛力加被攝受，免墮落否。（江寬玉）

【答】萬法唯心，心誠爲主，形式次之。彼果發心勇猛，佛已鑒之心力佛力，兩相交感，一粒佛種，堅如金剛，當獲益矣。

【問】常聞師云：不發大心不成正覺；佛的大弟子已蒙維摩詰大士開示，應已發無上菩提心，爲何至今尚是羅漢不成正覺呢？（江寬玉）

【答】佛之諸大弟子，雖現羅漢之相，而內實具菩薩之德，爲引逗小機，啓其向大，故示二乘，便於佛借問說法，以度樂小法者。如舍利弗、目犍連、須菩提等，經中皆有受記作佛之文，並非尙是羅漢。

【問】將臨「春節」時，購賀年片給朋友拜年，因片中有「天官賜福」四字。我即說不要，不要爲何不要呢？弟子已皈三寶，迄今有緣閱讀佛經或佛教月刊，知道一些，所謂「福」乃由自己修德而來，或念經念佛持戒布施弘法利生，故「皈依佛兩足尊」，福慧均有。非係「天官賜福」。

也。錯否。（鄭均海）

【答】此類事乃世人頌禱俗套、因其逢年遇節、忌避不祥、習說吉語、免人厭惡而已、非與事實有關也、無足談論。

【問】有一次行經百姓門口過、見其門頭貼一張「大家平安」的指示。我即細想一下、事實上多未能作到、美其名而已。如要大家平安、人人須要存好心行善事、不謀害他人、乃至一切眾生、久而久之、作下去方能達到理想的「大家平安」、反之則無安也。這是吾之愚痴見解請批評。（鄭均海）

【答】此亦與第一答意同、本不足怪、具縛凡夫、未聞大道、故不知實修、但喜虛祝也。**【問】**弟子皈依三寶念佛以來、而未斷煩惱、故未能作到忍辱、或逆境順受這行、與

異教徒碰頭、即被他耻笑、不知經過若干次、他們耻笑心又未足、再用諷刺說、我拜偶相拜泥巴陀陀啦……最初我還讓他也一點、不料越讓越弊、心想還擊為妙、以後碰到這樣、即找他的痛脚、反駁他們、結果百發百中、這是三寶的加被吧。現在他們的態度已不同了。他們的禮拜亦不好意思去作了、現今他們與我碰頭即念「阿彌陀佛」結緣。時常以阿彌陀佛來找我哩、同時有新進院者、他們未有宗教信仰、見他們這樣念佛、他們亦跟著念佛、我認為都是好的。但他們不到佛堂裏去念、弄得我難為情。不知如何是好。其中亦有皈依三寶的、這些可能都有善根、待他日成佛作祖、亦有其份。（鄭均海）

貢高我慢、自以爲是、驕而侮人。既聞佛道之高、又慚而畏人。驕慚悔畏之心理、變而生嫉、故不免發出諷刺也。只可暫由他去、倘欲發心度眾、必須行六度四攝、不矜不躁去作、久則相觀而化矣。

[問] 弟子時常在佛前懺悔宿業、現業、一切業障、願一時消滅。這樣懺悔與高峰妙祖之一念懺悔有異否？妙祖因發一念懺悔、已超越五百世我慢罪、而後成一代宗師。（鄭均海）

[答] 懺悔分事懺理懺、居士所作之式、乃屬於事、亦應明了懺悔之義。必先知自己所作之非、對佛發露、立誓後不再作、此方有應。若不思己非、心念不改、徒求佛消其罪業、無有是處。妙祖之懺、乃是從心作起、故一念相應、能消其業也。

[問] 學佛的人應當自度度他。但是據弟子的感想、常以他人易度、而對於自己家中的人、有的更難度化、觀其進一退十、實感難度。此是否自己工夫未夠、或是對方的根器有差否？（江寬玉）

[答] 此乃通病、有數原因。一者、與外人敬多狎少、事因比較看重、家人敬少狎多、事因涉入戲論。二者、世俗重難輕易、外人得之難、故感鄭重、家人得之易、反而輕視。三者、人非聖賢、誰能無過、自己之過、外人知者是少分、或有不知、家人見者是多分、或可全見、世俗之心、往往重人則信其言、輕人則忽其言也。是以學佛之人、必求不愧衾影、家人易化矣。

[問] 「煩惱即菩提」，是否來了煩惱會打得破、再增加勇猛進道、煩惱就是幫助

進道的意思否。（江寬玉）

【答】亦可如是解釋、煩惱迷也、菩提覺也。迷覺爲對待辭、有迷方有覺也、是就生滅

之義解。此句之「即」字乃當下即是、不必分析言之。從無作立言、益見其精也。

【問】佛具三十二相、而我國古聖賢人不知具有幾相。（吳明安）

【答】堯眉八彩、舜目重瞳、禹耳三漏等、俱是特相。史書於此、多不記載、故吾人對此、嘗忽略之。

【問】佛教課誦本中之藥師讚「吉星高照」：某師認係外道星相家之詞、而自解爲「佛日普照」、未知可否。（吳明安）

【答】佛讚原是後人所作、專爲贊揚之用、非如經典之不可改易。藥師讚中「吉星

高照」、乃係隨順世俗之語、某師改爲「佛日普照」、乃屬切合佛教之語、亦無不可。

【問】凡是聖人、皆是教人行孝、佛教當然不例外。今我家兄不顧父母的勸告、而逃入佛門出家、讓雙親在家悲痛欲絕、此是否合乎佛教的孝道。（蕭國雄）

【答】佛允人出家、原則上要經其父母許可、然亦有例外、令兄恐非其人也。乘願來者、發大心者、一者教由我啓、一者誓作人天之師、立累劫大法、救無邊眾生、可不經許可而出家、釋尊是也。以世法言、儒家結婚必告父母、舜不告而娶、告則不得妻、而不有天下、瞽瞍不得至養、傲象不得爲諸侯、是舜所成者大、故反稱爲大孝也。倘圖自己清靜、求一身之快樂、佛儒二法、皆所

不取、惟聖人可行權、凡夫未可藉口也。

[問] 佛教對於孝道如何解釋。具有何義。是不似如崇國公曰「祭而豐、不如養之薄也」。（蕭國雄）

[答] 祭豐養薄之語、乃哀追之意、非教人養不必豐、祭必須薄也、豈可以此而問佛家之孝。佛之教孝、曾云一肩荷父、一肩荷母、不少暫捨、亦難報其萬一、此生時之孝也。若親生天、釋尊便升天說法度之、親墮餓鬼、目連尊者亦往鬼道救之、親入地獄、地藏遂入地獄超之、此死後之孝也。儒家之孝盡於慎終追遠、佛家之孝、重在永劫實行以報之也。

[問] 詠持大悲神咒於現在生中、一切所求若不果遂者、不得謂大悲心陀羅尼也。所謂「現在生中」、「一切」、「所求」

不知指些什麼。（吳明安）

[問] 合理合情、不出非分之事、合乎因果之事、等類是也。

[答] 午供之供飯不做可否。（傅惇箕）

[問] 午供課誦儀式、亦有大小之別、大者多在重要典禮時行之、或在初一十五行之、小者則日日爲之、其法課誦本、均有詳載。如不能誦、亦須將食供於佛前、焚香禮拜、以盡弟子之心及禮也。

[問] 達摩寶傳載仙桃不大包天地日月山河、疑問點桃不大爲何能包天地日月山河。（陳燈逢）

[答] 初學佛之人、宜先看古今有德有學縉素所著小冊、如「歧路指歸」、「學佛淺說」、「龍舒淨土文」、「佛法導論」等。少明教理、再看小短佛經、如「八大人

覺經」、「四十二章經」、「十善業道經」等。此是正途。達摩寶傳乃同小說。看此自可逍遙而已。

【問】六祖云。東方人造業念佛求生西方、西方人造業念佛往生何方。是什麼意思。

(陳燈逢)

【答】念佛求生西方。乃本師釋尊之經訓。示眾生修行之正途。西方造業往生何方。乃祖師杜絕初學。不能專一觀心之方便。各各有妙用。契禪者禪。契淨者淨。不必執著。後學認為破淨背佛。皆誤矣。

【問】達摩寶傳載釋迦接引野狐胎。爲什麼不是往生西方呢。(陳燈逢)

【答】此等寶傳。在下向不寓目。內容如何。一概不知。恕難奉答。

【問】佛經所稱眾生爲六道。如蠟蟻昆蟲

……之類。自非六道之內。依經義說。眾生皆具佛性。則六道以外之生物。應不具佛性。如何能使得救。甚不明白。又此六道以外之生物。何由而來。其因緣所生之具體歷程。也不明白。(劉定一)

【答】佛經所言眾生。概指有情含識之動物。蠟蟻昆蟲。自屬含識之眾生。所言六道。乃將無量無邊之眾生。歸納而分析之。定爲六大類。曰天。曰人。曰修羅。曰畜生。曰餓鬼。曰地獄。然每大類之中。亦各千差萬別。走獸。飛禽。鱗介。昆蟲等。皆納之於畜生道。蠟蟻爲昆蟲類。即是畜生。

【問】花草竹木石玉之類似。亦有具佛性者。在下但難分別。此據之中國故事。花能解語。玉石成精等。而推論之。則釋尊成道之菩提樹。亦有佛性無疑。然何以於六道之

外不增列。（劉定二）

【答】凡學說大致有事實與理論之別。若以理言、不論動植礦，皆具法性。所謂萬法唯心，翠竹黃花無非般若。情與無情同圓種智。若以事言，衆生僅指情識業報轉變之六入色身動物。此種含識動物、色身有生有滅，而情識卻在六道變幻不休。礦植非情識業報，故花草石玉類不列入之。花解語乃文人之戲言，玉成精乃物老爲怪，有靈偶然憑依，亦魑魅魍魎之儔，是其變非其常也。

【問】釋佛以前是否有佛住此世界，所謂古佛是否指釋佛以前降此世界之佛而言。佛降世期間，法身是否化爲應身，或法身仍在常寂光土。（孟孝光）

【答】佛現世間，專爲度眾，世界無盡，時際無盡，佛來應現，亦無盡也。佛現之相，謂之應化，法身常寂，依然不動。

【問】三界六道中均有佛菩薩、人天固無論矣。地獄尚有大菩薩在，豈能謂爲無佛法乎？第其宏法救眾之方便行爲，非人類所能知耳。不知佛經上曾言及否。（劉定一）

【答】六道之中，皆有佛菩薩方便說法。佛經中亦有記載。惟以性分之染淨，多少厚薄不同，其領受則大異耳。即以人類爲例，世智辯聰者，染習太重，爲受佛法之障。盲聾瘡啞者，惡孽太重，亦爲受佛法之障。人道如此，三途可知。非言地獄無有佛法，言雖有而領受較困難耳。

【問】佛菩薩化身遍宇宙，三界無數，即以此土言，閣下安知不是菩薩化身。又佛菩

薩救眾度生方便、可以不見佛徒身而以各類姿態出現、昔之堯舜孔子周公乃至耶穌穆罕默得南丁格爾……及中國人尊奉之大神與乎古今中外之聖賢應多爲佛菩薩之化身矣、然佛教徒於此甚爲分別、後學以爲值茲劫世、應以勸善爲主、不必罵人外道、分別教門阻滯宏廣似更合佛心。（劉定一）

【答】台端高論除謬贊在下之語外、餘皆甚當。所謂分別者、亦當有分別之分別、僅以善言、善與人同、只應一例隨喜、所謂眾善奉行也。若以道言、則不必苟同、各有各之本質精神也、質變則學說亦不立矣。惟應各守崗位、樂山樂水、任人選擇、不應讐嫉。以佛教本身而論、原有權說實說、及了義不了義等之比較、故有五乘之說法、佛

教以外之道、又豈能超出此五乘乎。是佛教本不攻擊他教（來討論者例外）而他教專來攻擊佛教耳。

【問】魔如何形成。其具體歷程可得聞乎。釋尊降魔而未度魔、其故何在。豈魔不可度乎。（劉定一）

【答】凡障礙佛法之事、及反對佛法之人、假定曰魔、魔本爲磨、謂磨難也。事魔多由心生、人魔亦由業緣。釋尊降魔、便是度魔、降者伏也、當然自知一切皆屈所以降也。惟度者自度、受與不受、又在對方之根機、如良醫與藥、志在救人、而服與不服、惟在病人自決耳。

【問】一個世俗知識業報較深的人、換句話多讀了幾年書的人、現在誓願完整地學佛、是否應該全面地從大藏經下手。緣

此而來的問題是從那一方面（經藏、律藏、大乘、小乘）開始較易著力。至於方式上出之以不求甚解的態度，留待他日慢慢領悟呢。還是每讀一經務必旁證博覽，以求深入。（黃韜）

【答】學佛程序有普通與特別之分，通者謂信解行證四序也。別者不必依序，開首即擇一門而行也。通無問題可言，別亦須具信心，信心強者，只行其功，即可有所成就；否則必求解，以增其信，是行與解並進，或先行後解，自無不可也。此其一。初學之人，閱藏恐不得益，蓋藏之組織，以經之體類，排次為主，非為學人淺深始終列課程也。學佛者於教相大體得一輪廓，後再閱藏，方有門徑。喻如先識水性，然後可入海也。此其二。閱藏之人，亦分兩種，甲為靜慮，

以讀經為功課，只恭敬逐句閱去，而不思索。乙為研教，乃求明辨其義，專事探討，希從文字得窺實相也。

【問】佛說一切眾生皆是未來諸佛，這是打破眾生的不平等觀念否？又說一切男人一切女人皆是過去世的父母，這是打破眾生的分別是不是。（莊貴）

【答】如居士所推之二意，未嘗不可。如是云云，然事實卻亦不虛。眾生既是皆有佛性，遇緣起修，斷盡無明，即是佛也。一切男女與我，皆從塵點劫六道展轉，互為父母子女，何止一次？但隔陰之迷，已不知耳。男女父母，又何疑焉。

【問】道的正行俱有善根智慧，自行斷見思二惑，助行慈悲，俱有福德，能斷塵沙惑，為何能斷。（莊貴）

【答】助行多端、上求下化其要也。一事不

知、即曰塵沙之惑。常行慈悲、方曉眾生根器、方澈世事紛繁、盡學佛法、自能斷疑生信、自然開智得通。如是而行、塵沙可斷。

【問】世尊當時降生於中印度、迦毗羅衛國、淨飯王的太子、上等的榮華富貴、什麼緣故、不享受人皇之福位、而要出家啊。在山林中修道、豈不受盡風霜饑餓之苦。 (黃米田)

【答】貪享榮華富貴、係凡夫之自私、救度無邊眾生、乃聖人之大公。茲以世法喻之、大禹治水、三過家門不入、生子不顧、手胼足胝、形如枯木、禹不受此等苦、中華何有我等人類。世尊不風霜饑餓、山林成道、眾生何以超出輪迴、離苦得樂。

【問】世尊自證、無上正等正覺、爲什麼緣

因要創立教呢。 (黃米田)

【答】世尊成佛、亦非爲自樂涅槃、仍是希望眾生脫離二死、同證佛果。故立教法、將自所修所證、公諸大眾、期共成就。若專爲自己得利、僅證一阿羅漢足矣、又何必三祇勞勞、苦修萬行哉。

【問】世尊爲什麼令諸弟子諸方弘法乞食呢。 (黃米田)

【答】令弟子諸方弘法、仍爲利眾。乞食爲不蓄私財、恐心染六塵、不能專一辦道救眾耳。

【問】世尊教諸大弟子 (是福田僧) 有時行脚於民衆中、化緣乞食是有何益、利益於民衆呢。 (黃米田)

【答】四十二章經「飯凡人百不如飯一善人」、以次比較、至「飯持五戒者萬人、

不如飯一須陀洹、再進之、「飯阿那含一億、不如飯一阿羅漢」，此言施飯人所得之功德能如是也。世尊諸弟子非阿羅漢，即前三果，民眾能得供飯，其所得福報，依經可知矣。

【問】單指臺灣省內，當代我們佛教的興趣，各角落寺廟舊修或新建的，年年都有增加。但是處處在人眾中，聽著奇異怪語，多說是近來只麼多的出家人出來化緣呢。希望老居士善解示教。（黃米田）

【答】問意欠於明顯，善解指對何方，率爾出言，恐不契機，留待日後再說不遲。

【問】了脫生死後有離物否？有離神否？佛教思想當然非物非神，而非神物之不思議法性，又是那裏來的。（外教結束在大自然神我不通）（陳心培）

【答】「不生不滅」、「無始無終」，大德偏要問「是那裏來的」，以上兩句是聖教量，若不會不信，必要問其來，那只有向「如來」去問。

【問】修行有終點否？有目的即是著，無目的又是迷，假使有無俱非，那行又不成立，有無等行也是住，住非有進步矣。（陳心培）

【答】阿羅漢曰無學，是小乘終點，無上正等正覺曰無學，是大乘終點。「不盡有爲，不住無爲」，是聖教量，不盡有爲，勉可說有目的，不住無爲，便是不著不住。「心不住法而行布施」，行布施是目的，不住法是體空，安有矛盾。不識定盤星，全稱亂鬪，此之謂也。

【問】有可證明否？若無可證明，那就無可

結束當然佛教徒在互諍若有可證當然
有可交代而此「有交代」之一因（偏
計、依他）又是不可得之又不可得中之
不思議（即不可思議）而何以證明之。

（陳心培）

【答】「奇哉。奇哉。一切眾生皆具如來智
慧德相」。此乃世尊提出之證明還不相
信他人豈可饒舌。佛教徒互諍那只有去
向世尊辯論不可得乃我輩凡夫與妄想
執著打成一片故於此萬山相隔果不可
得證道歌中何曰「這麼得」。壇經何曰
「不思善不思惡正與麼時」。但此非言
語所表、非思索所現故曰惟證方知。

【問】了脫是不是自修自得自知若是祖
師如何互傳。（陳心培）

【答】祖師所傳者方便法耳其法不外但

去凡情而已心性還要自見自明不過到
相當功夫而與以增上緣豈如一盤一碗
此手與彼手接耶。

【問】祈老居士表現個佛教根本之思想、
實未學幸甚眾生幸甚後學信佛有年在
拜佛打坐也有小可經驗奈此句「正信
」與淨信未的「實」得所以每每生疑、
障礙莫大也。（陳心培）

【答】三藏十二分教昭昭在世尚不足耶。
禪淨密律古今依而成就者何止萬千、非
根本乎應知現下縱一齊出現萬佛說法
還是如此若離此而說其他便是魔語大
德大德區區冒昧而進一言心性之學必
經宗匠指點否則亦可向文字中研討或
能正正知見思得幾分受用尙靠幾分功
夫若以無友寡聞文義不達自在暗中摸

索、井底撈月、不但明心見性、即討少分消息也。恐要在驢年。

【問】余常帶佛書到校誦念、但常被同學嘲笑、其用意何在。又要如何解決之。（陳燈逢）

【答】法律有信教自由之明文、信否悉聽人自便、彼不信者、自然聞道而笑、此亦無何用意、當以不理了之。應知佛法如栴檀木、頭頂足踏、皆染香氣、只以佛法示人便佳、彼持何態、可不計也。

【問】恭讀朱鏡宙大居士著「五乘佛法與中國文化」第八八頁精進云、釋迦牟尼佛、以能精進故、率先彌勒菩薩而成正覺、未知其事蹟如何。載何經典。（茆茂盛）

【答】此事載菩薩本行經上卷、文長何能

備錄、欲知其詳、可向有經者借閱。臺灣收大藏經者甚多、此經列於本緣部。

【問】菩薩畏因、眾生畏果、請示菩薩之因指何因而言。（茆茂盛）

【答】因者事之動機與開始、果者事之終結與受報。現所處之苦厄、果報也。凡夫痴迷、身受方覺、所謂畏果也。雖畏無補。先所造之罪惡、因由也。菩薩有智、見始知終、所謂畏因也。畏可止造。

【問】吾鄉一貫道盛行、所謂「末法時期、稗販如來、宣說開示像似正法、到處皆是」、令人感慨萬千、甚至有類出家人亦交相往來、晚輩年青、然略識佛法、於心不忍、請示對此輩法師應如之何。（茆茂盛）

【答】本問所云之法師、指「一貫道」耶。此二者皆非法師、不

應以此尊號隨便向人妄加所謂「稗販如來」一語，固是罪過，然彼等尙無資格膺此惡名。至云何以對付，有力感化，則勸

之改邪歸正，自揣無力，天地之大，何所不容，置之不理而已。

【問】遠鄰正信老婦人，時常請教佛經，彼供奉藥師佛，爲之說彌陀經及西方淨土法門，是否有喧賓奪主之嫌。（茆茂盛）

【答】彼位老女，雖供藥師佛像，諒亦不解其理，未修其法。爲說彌陀，是教超出輪迴，了脫生死，並無不宜。

【問】地球半徑六三五〇公里，爲何經云我們爲薄地凡夫。乞賜示。（陳燈逢）

【答】地算里數，如度量衡然，古今中外並不一律，佛經與今測量，亦不相符。

【問】佛誕日是農曆四月八日，爲何我們

在國曆四月八日慶祝，是否搞錯之。（陳燈逢）

【答】此爲適應國曆，通融辦法。

【問】地藏菩薩的侍者是誰。（陳燈逢）

【答】出家相者，爲道明和尚，在家老人，乃

道明和尚之俗家父，閔老居士。

【問】佛學函授部，是否欲復開課。（陳燈逢）

【答】大概今年不擬開辦。

【問】學人自皈依三寶以來，已參加兩次佛陀聖誕紀念日，首次地點在宜蘭，時間爲五十年陰曆四月八日，其次在臺北市新公園，即本年陽曆四月八日，爲何我敎中此一神聖偉大紀念日慶祝日期，竟不統一，實將爲外人執爲笑柄，可否建議中佛會通令各地畫一舉行，敬請賜示。（廖

清華)

【答】現在舉行佛誕、形成公辦私辦兩次、公辦者國曆四八行之、由佛教會領導、私辦者農曆四八行之、由各廟自由行之。此事似過年相同、陽曆年私開慶祝、各機關表面為之、至農曆年公開慶祝、人民普遍為之。似不統一、而實統一、既行陰陽合曆、即無所謂貽笑也。

【問】基督教傳教實在不勝其煩、我每次雖表明是佛教徒、但彼等仍向我喋喋不休大吹法螺、有一次一位異教徒見我有病硬要為我禱告、雙膝跪在地上、口中念念有詞、不到一分鐘、他全身忽然大顫動（發抖）有如發羊癲瘋、我以為發生了意外、驚惶萬分、後來問及、他說是上帝聖靈降到他的身上、真使人啼笑皆非、像這類迷信事件、避免不能、打架不可、不知如何是好、祈請賜一應付之策。（廖清華）

【問】社會上大部分人士誤解佛教、致影響弘法甚鉅、彼輩往往把神道怪力亂神事件、加在佛教頭上、例如過去張玉姑事件、基督教宣傳為佛教迷信致人於死、大肆攻擊、甚至於還有刊物把向城隍土地財神王爺求福求財的事件也算在佛教頭上、實令人痛心、為了護教弘法、可否多印些宣傳小冊（袖珍）以通俗文字

【答】彼若以禮來、以禮謝之、告以人各有志、法律信教自由、三軍可以奪帥、匹夫不可奪志。彼若不學昧理、強人所難、則以事拒之、或默擯、或避而不見、相機應付、豈有定法。

【問】由四聖諦修證四果、其極曰阿羅漢、由十二支緣修證而成獨覺佛（辟支佛）。是則修菩薩法不經前者、可由十住十地直登佛位、不必修證四果矣。然釋尊示現諸弟子均證阿羅漢果、不明奧義所在。（門外漢）

【答】眾生根器不一、佛分五乘方便、若只談一乘、不能普度。菩薩雖修六度萬行、然亦深解四諦十二因緣、羅漢雖屬自了、仍勸其回小向大、進修佛果。

【問】阿羅漢是小乘極果、然則可修大乘

佛果乎。大阿羅漢是否即指棄小趨大之羅漢。阿羅漢究有幾類。（門外漢）

【答】大乘佛法、只肯發心、任何人皆能修行、故現小機、向佛問答、藉益他眾者、並非謂棄小向大羅漢、既向大矣、即菩薩、安得再曰羅漢。至問幾種、只一無二、經上雖有離欲第一、以及他種附名、不過就相而言、就性上言、則無分別。譬如石山、春謂是笑、夏謂是滴、秋謂是妝、冬謂是睡、皆以相名、實則仍石山耳。

【問】諸佛入究竟涅槃是一是異。憑理想則應是一（即整理無分別如水入海）。若然、則無明動諸佛也有聯帶關係。宇宙爲眾業共成、諸佛也有一分在。（門外漢）

【答】諸佛涅槃、如碧空皓月、眾生無明、如密雲風雨。試問密雲風雨、有妨碧空皓月乎。再舉一喻、甲乙共同一牀、是牀爲甲乙所共、甲睡而無夢、乙睡而夢惡境、莫非乙之惡夢、甲也有一分在耶。

【問】如來者如如不動、去如不去來如不來、這是佛書上的解釋、法義未通者很不容易懂、若以去妄還真恢復佛性而言、就是「如我自來」之義乎。

【答】此二字古德註解、有繁有簡、隨某經之體用、而有文字之善巧、欲知大概可查辭典、本欄不便鈔錄。茲以最淺最簡者奉答。性名眞如、眞者不生不滅、如者恆常不變、就性而論、何有來去、相指色身、色幻是形、身是緣生、就相而言、說名來去。

【問】請示「定」、「慧」、「禪」在修習

中之可證之處、即過來人修習時可告人之最明顯分別所在。後學以爲定不發慧、則成就有限、可以說比外道不如。淨土宗念佛至一心不亂時、此定力已至發慧程度、故得往生。(門外漢)

【答】所提三項、只是定慧、因禪法亦定也。求定之法、不外止觀、禪淨密律四綱是也、然每綱各有細目。求慧之法、不外聞思修、教理行參、四法是也。諸法亦有細節、修者尙定慧平均、惟行不如法、偏定偏慧、皆是正因、終勝外道。淨土宗三根普被、開慧者上生、不開慧者下品、故彌陀經只說一心、餘義讓行者自辨。

【問】禪宗之見性成佛、密宗之當生成佛、此佛與釋迦彌陀是異是同。後學以爲就願行圓滿上區別、佛是有等級的。然則禪

密諸大德、以爲然否。又不立文字的心法名曰禪宗、似乎有點勉強、不如「教外別傳」圓融、心法豈是靠修習能成。（門外漢）

（漢）

【答】見性成佛、是自性顯露之謂、佛者覺也。性爲本覺、由迷啓悟曰始覺、功夫遞進、曰隨分覺。至圓滿極果、曰究竟覺。當生成佛、乃修法時、三密相應、觀成本尊、大德常在定中者、另當別論。普通學人出觀、仍是凡夫。釋迦彌陀、皆究竟覺、常住寂光、似在彌勒未來以前、無有比倫。此外尚有藏通別圓諸說、是亦不同。禪宗不立文字、乃一時之權巧、並非隨便云云、無頭亂修。必經名師、逗引開悟、悟爲見道、見道而後修道、方不歧中又歧、見性而後研教、方契如來實義。此必有如貓捕鼠、如雞孵卵之苦功。

且須要如喪考妣、大死一番之精神、各有宗承、各有家風。絕非閉門造車、盲人瞎馬、不能只見幾個口頭野狐之流、遂謂禪宗爾爾、則大誤矣。

【問】釋尊下降此娑婆世界八千餘次、未知在此土若干次。中國幾次、應化身均可攷乎。（門外漢）

【答】區區未曾因此問題、遍查全藏、只可曰、不知也。

【問】萬法因緣生、佛菩薩度世亦不離此一原則、證之釋尊弟子俱成阿羅漢而那位只會念筭、帶一字之某尊者便知佛之緣行法力無邊。今屆末法、眾生求度、豈不難之又難。末法時期有無佛菩薩慈悲眾生、另宏法門、廣度眾生。（門外漢）

【答】古德云、正法時期戒成就、象法時期

禪成就、末法時期淨成就。佛菩薩有感必應、隨時現身度化眾生。但我輩障重、雖遇錯過、是可悲耳。淨土法門、名曰門餘大道、即是八萬四千法門以外之另一法門、何必他求。

【問】布施以三輪體空爲貴、然則以功德回向菩提道及眾生是否落相。因回向必有我、功德、對方之三相故。（林慧明）

【答】佛事門中、講理不廢事、說事不廢理。三輪體空理也、回向事也、淺學淺解者、自以回向爲方便、夙學入深者、自應契歸體空爲真實。我人功德是相、回向是著相、三輪體空亦是相、存念亦是著相、然則如之何而可。曰、不住無爲、不盡有爲、亦不回向、亦不念空、庶近之矣。

【問】常見病重者、極願代爲祈禱求佛菩

薩加被、令其消除病苦、並增正信、然又恐道力微薄、未獲感應、反令眾生疑惑。佛菩薩之神力、不知平素修何法、存何心方遇事能得感應。（林慧明）

【答】凡受病苦、皆屬夙孽、已熟之果、雖發懺悔、事已嫌遲、況自不悔耶。他人代懺、乃是懺者慈悲之心、自有功德、惟懺者得分、被懺者得少分耳。然尙須被懺者信心生愧、否則少分亦不感應也。凡屬佛法、均有力量、不必分別、更應知佛法不可思議、業力亦不可思議、法力勝業力、則業可消、業力勝法力、則業不消。

【問】道鐘警明一書、未曾寓目、觀其題名、文理欠通、內容可知。至於孔子之書、曾少

【答】道鐘警明一書、未曾寓目、觀其題名、文理欠通、內容可知。至於孔子之書、曾少

學習六經之中、亦未見說魁星聖像之事、佛藏目錄亦無是名、此書自與佛儒無關。

【問】據說扶鸞亦有佛祖降旨、我想扶鸞亦屬佛教錯否。（陳燈逢）

【答】鸞壇是神道設教之一種、與佛教無關、所謂佛旨者、皆係鸞壇中人假造、或屬靈鬼僞託、其所出鸞語、少明佛學者類能辨之、居士切勿皂白不分。

【問】云人死了、有罪者入地獄受報、無罪者就往生、但每聞人說、在某處睇見某鬼。在某處睇見某鬼、此從何而有。（林秀艷）

【答】這話大錯大錯、往生二字、是指往極樂世界而言、不但無罪不能去、就是大善大德亦不能去、惟有常念阿彌陀佛、得到一心、始能前往、在彌陀經中所言甚明、必

須相信。說到入地獄、亦不如此簡單、此苦世界中有六種界線、乃是天人、修羅、畜生、餓鬼、地獄、名曰六道輪迴、生生生死、永在苦輪中轉。生前念佛之人、不入其中、往生極樂、不知念佛之人、死後隨其善惡、而入六道。

【問】我的父母過世後、我思念懷憶他、有時切甚就在他的主位香爐內上香、禱告他給我夜夢見他面、總沒有夢見過他面、這樣想來無鬼論嗎。（林秀艷）

【答】人死之後、六道之中不知入於何道、若在鬼道、或能感召、餘則皆不能來也。思想求夢、實無所益、不如念佛、爲親祝福求超升也。

【問】是否係因我有生以來、睡覺從沒有夢的原故呢。（林秀艷）

【答】前條言明不必再贅。

【問】研究佛學宜從何種讀物下手。（李茂鴻）

【答】佛學包含哲學成分甚多、且有種種術語、及各學派入手之際、宜看概論、常識等小冊、略得輪廓、進而研經、便得門徑矣。（敝社附贈小冊數種祈收）

【問】不問燒香拜佛唸經、只求研究佛教典籍、及遵行佛教教條、可算是佛教徒否。

（李茂鴻）

【答】學佛程序有四、曰信、曰解、曰行、曰證。

如能燒香拜佛念經者、信也。研究教典者、解也。遵教條而實行者、行也。人能如是、乃真佛徒、後必速得成就、成就即是證也。

【問】佛教徒除研究佛教教義外、爲何還要燒香拜神及唸經。這樣不是變成迷信

了嗎。（李茂鴻）

【答】佛教信徒並不崇拜鬼神、焚香亦只是對佛表示恭敬、念經則有數種不同。一者教義載在經中、不念何能解。二者佛教修功、曰戒、曰定、曰慧、念經者、求定之一法耳。知此者、燒香念經而非迷信、不知此希邀福報者、不免迷信也。

【問】羅漢有幾種、亦有分別乎。（門外漢）

【答】此在前次尊問、第二條中、已詳答之矣。

【問】竊以爲羅漢尙未超三界、只有佛已超三界、太虛大師曾將三界分大小、小三界亦不及色界（見佛法總論）、就人天言可謂超三界之聖者矣。人類所指之天、常爲忉利天也。蓋三界以上不受火水風

劫、自己避大劫。若羅漢已不退轉，則是已了輪迴。又無色界以上究是何界？後學尙不得知，擬似屬佛界，則辟支尙不可及，況羅漢乎？少讀經典，疑問已久，故請開示。（門外漢）

【答】三界者，欲界、色界、無色界耳。羅漢譯曰無生、已斷盡見思二惑，是已超出，不有分段生死矣。無色界外，仍有世界，四維上下，重重無盡，此是以質境言。若言佛界，便有「法」、「報」之不同。法界寂光無相，並無界限，報界（術語曰報土）隨報身而現，乃是化境，專爲利眾而示耳。佛之報土，既爲利益眾生，感者即可涉入，聲緣菩薩，皆能往遊，否則佛現此土，胡爲乎？

【問】天界之分是佛尊金口所宣乎？詳何經典。（門外漢）

【答】大乘經中，多有記載，無法列舉。無已有「法苑珠林」一種，等於佛教類書，雖屬震旦之作，皆是根據教典，內有世界安立部分，可窺崖略。

【問】佛法不明體用，色空之義不了，所謂體則曰真如，曰法性，曰法界，曰法體，曰般若，曰心……假名甚多，各宗不同，今欲概知法體之說，請問要看何種佛書乞示知。（門外漢）

【答】居士既知此名詞，各宗不同，欲概知其緣由，自必偏閱各宗經典，方能清楚。如求略知，只在「佛學辭典」上查閱，亦能分別名相，但不能詳其義耳。然此動機，爲研教乎？爲證道耶？如爲證道，短者「金剛」、「入楞伽」，長者「華嚴」、「大般若」、「法華」等，任擇一種，專意攻之，自能

識法性體要。若爲研教，便須匯各宗主經，對照異同，方明旨趣耳。

【問】受爲五蘊之一，所言「觀受是苦」，是否僅指「受」蘊而言，抑普指五蘊。（吳任輝）

【答】五蘊之「色」，是指外在身形，其「受想行識」，是開內在心相，其中受字，乃代表心一部之名詞。觀受是苦之受，與蘊法之受，義小有異，只單作領受解，並非代詞而已。身所受之困厄，是「色」蘊之苦，心所受之憂惱，是「受想行識」四蘊之苦。

【問】「苦」是實在，「樂」是虛偽，事理顯然，但心經上對苦之一義，亦屬於空，乞再釋示。（吳任輝）

【答】心經乃是發揮般若玄理之書，言萬

法色相爲因緣和合假有，而萬法實無自性，故曰空。無自性是眞空，現色相是妙有，然性是相體，相是性用，是性相體用一如，眞空妙有一如，故經曰「色即是空，空即是色」，此二句極爲圓通。但心經是言性之經，自然對空詳盡演說，不專言性之經，又當觀機，或說性空，或說相有。雖然，而心經有空即是色，色即是空二句，而與任何經文，並無矛盾。四諦說苦，心經言空，一就體言，一就用言，切勿誤會也。

【問】吾人之命根不斷，不能與世間隔絕，當然息息相關，但處此苦苦之世界，而發心學佛，求解脫，應持何種態度爲相宜。（吳任輝）

【答】觀自所受是苦，應當明了因果，知苦斷集，慕滅修道，以求解脫。觀他所受是苦，

應當同體起悲、隨緣法施、善巧化導、教他解脫。

通常倘欲有特別談話者，亦可各別把晤，互相切磋也。

[問] 恭聆先生講演「佛學大義」三次，如頓開茅塞，但先後所示者，似重在理論上之啓示，而對於事修上則多從略。如指示「神識」爲「性」之大障礙，控制「緣」，爲解脫苦海根本之法要，但如何去掉「神識」，及如何控制「緣」，自爲

學佛最大關鍵之處，可否將最簡捷之方便，提前開示，俾解渴。望。（吳任輝）

[答] 區區此次所講，原有計畫，以十四個節目爲段落，即先啓信、次解理、次舉法、次說行持、次說捷徑、終以敦勸。能使初機，如旅行而持指南圖說，可以按之而行，不致歧路，不致茫然。若越級躡等，便同不鋪路軌，驟然開車也。更有聲明，此次所講，乃屬

[問] 如何學習佛法，能使身心健康？古人云：山有玉石草木不凋，人有至道形貌不衰。又云：富潤屋，德潤身。學佛之人，如多病衰頹，何能奮起精進，任重致遠乎？因請指示健康少病之道。（合於佛法者）（黃清榮）

[答] 痘弱固屬秉賦與環境，然按佛理，亦與三世因果有關。明乎此，惟有至心懺悔，諸惡莫作，以絕罪緣，眾善奉行，以培福因，使其夙業無緣不生，造而能轉，此其一。進而再深解佛理，應知「身見」，乃見惑之首，「我相」乃菩提之障。有此二者，不但爲學佛之礙，而於世法，終日惻惻戚戚，亦失寬和氣象，心不曠達，何由健康？此其二。

【問】十善業道經是世尊在海底龍宮說的，當時的聽眾是什麼類的。俗語說四海龍王，那麼龍宮也是四個是不是。現世海上大輪船各方面通行，乃至大海戰等，對於龍宮能妨礙否。（朱幼）

【答】世尊在龍宮說法，經中明言，皆是水族之類，聚集而聽。至云龍宮，受輪船及海戰等妨礙與否，可以不勞所慮。所云龍王，係能通靈變化之龍神，而非蠢頑動物之龍畜，其宮亦係福報所化，非人世物質之建築，故不受人類之妨礙。

【問】我是佛教徒，往往要到佛堂去學理，丈夫見到常常出去，他就大為不滿，這個難解的問題怎麼辦呢？再佛教是一樣的，為什麼各個佛教的讚聲不同。（張修證）

【答】人生學佛，多有障礙，此須善巧方便，不可固執。若真心學佛，心中便是道場，家庭也是道場，何必外出。自己房中早晚一鑪香，百千聲佛號，但出至誠，便能得益，似較亂跑惹是生非，尚覺清淨。若因執著、夫妻吵鬧而使家庭不安，反啓外人毀謗。至云各寺唱讚不同，此係南北中外口音關係，經典內容，無不一律，應注重其實際，不必在外表上吹求。

【問】萬法皆由因緣生，無非是假相，一法不有，是否謂緣生性空。（蓮雲班）

【答】藏通學人，業識未空，應作此觀，真實諦故。若到業識轉智平等大覺，則性相不二，萬法一如矣。

【問】佛教說三心不可得，若逢樂不喜、逢苦不憂，此心何心？我等因遠隔師訓，聽深

理實不明瞭。（蓮雲班）

【答】三心不可得、且暫不說。果能逢樂不喜、逢苦不憂，便是不起分別。此心漸向平等。但既謂逢樂逢苦，是心內已起分別。而以法排遣、抑制其喜憂，此乃發乎情、止乎禮爲忍之道心也。

【問】紅樓夢書內云：假假真真、真亦假、真假假、假亦真。此二句合乎空則是色、色則是空？可作中道觀否。（蓮雲班）

【答】般若心經、家喻戶曉，空色二句人多知之。作紅樓夢者，竊其意而造句，雖與經義及三觀吻合，恐係鸚鵡學語，有口無心耳。

【問】佛以慈悲攝化群迷，故有諸法。若迷歸悟，即無一法可說。不過是但盡凡情，別無聖解否。（蓮雲班）

【答】諸上善人，既明「但盡凡情，別無聖解」，自當知眾雖在迷，佛亦無法。佛若有法，則是聖解矣。不過契理契機，有不盡之善巧方便而已。

【問】據印光大師嘉言錄曰：扶乩爲靈鬼作用，其言某佛菩薩皆假冒，那麼鬼王爲何不加以管束呢。（陳燈逢）

【答】善堂扶乩，言語多是勸人爲善、愚迷凡夫，並不明道。聞知神司賞罰、信而戒懼，亦與濁惡世間、澆薄風俗，少有補益。所謂神道設教也。鬼王亦屬六道，凡夫不解大道，見諸靈鬼所作非惡，故亦許之，不加管束。

【問】佛法導論裡，圓淨居士說：佛教是起信非強信。這點我最贊同，一味強信只是自我麻醉而已。但如何使我起信呢？這點

我深感煩惱。（陳朝福）

【答】古人有言「英雄所見大致相同」此言兩智平等、方能彼此瞭解、佛我智慧、大相懸殊、不信其言、無足怪也。起信之法、大別有二、一者重其人、因信其言、二者究

其理、因信其言。是皆謂之正信、而非勉強、如不重其人、不究其理、捨之而已、有何煩惱。既因不能起信、而又生煩惱、是重其人矣、而無由得入也。第一之路不通、惟有取第二途徑、如兩皆不取、是惶惑有障也。

【問】已具神通、如何辨別其爲佛道或外道。（吳茂雄）

【答】神通大別有六、能了生死、厥惟漏盡一通、而外道無之。餘雖相同、然起用正邪有別、大小力量有別、智者自能辨之。

【問】地藏經云「一切智成就如來、未出

家時、發願早成佛道、廣度罪輩、令使無餘「、地藏菩薩未出家時、發願若不先度罪苦、令是安樂、得至菩提、我終未願成佛、以上二願皆佳、但未審何願爲勝。（賴棟樑）

【答】二願之期望、是皆爲廣度罪苦、令使安樂、期果既同、則無有高下。惟其二者之方法有異、此應論果不必論法、如一人用木瓢取水一斤、又一人用金瓢取水一斤、請問兩者之水孰多孰少。

【問】三寶弟子買業產（耕地）或參加政治、是否謂再加染深煩惱濁。（梁明象）

【答】在家弟子、不離營生、但須存心平衡、莫討他人便宜、本分所得、亦不爲貪。

【問】有人來問、三寶佛法僧、僧依法修持

而成佛故又稱法爲佛母。然法又爲佛所說。但未知最初爲佛先乎。抑法先乎。弟子不能答。請老師開示。（賴棟樞）

【答】法者宇宙自然之真理、非任何人而編成。不過有知者昧者、先覺後覺而已。真如法界在於佛先、求覺之法在於佛後。然此問題數年之前已曾言之。請檢參考。

【問】朱子以鬼神爲陰陽二氣之往來伸

屈合散、橫渠謂鬼神爲二氣之良能。伊川則謂鬼神爲天地之妙用。而皆排斥佛教六道輪迴之說。諸氏見理精闢、且嘗出入二氏。何以會生出此種斷見。（鍾鈞梁）

【答】諸氏謂鬼神爲陰陽二氣、天地妙用、

自不同西學純尙唯物、尙不得謂是斷見。問此陰陽二氣究竟謂何。既認有二氣、不過名詞不同而已。再問妙用謂何。用必依

體、亦是名詞之異、實則皆認爲有其事也。儒家經書未嘗言無鬼神。詩易傳史各有記載、檢閱昭然。孔子並未非之。而宋儒非之、是其學派創言、非傳承儒宗之學也。諸氏雖曾涉獵梵典、然皆不精、卻又陽斥陰取、靜坐談性、觀其學案所云、大類禪家語錄、或其別有苦衷、對一時風氣有所思移乎。

【問】陽明悟境甚高、其工夫多得力于禪宗、人目爲陽儒陰釋、然始終持闡佛態度、或云由于宗旨不同、蓋陽明目的志在親民、與止于至善、一主經世、一主超世之故、此說然否。（鍾鈞梁）

【答】人各有志、不必盡同、但能使人復性、名相皆是善巧、況取佛義者、易儒名言、是藉儒而行佛化、猶飲酒而諱言酒、云是聖

賢、其果仍得醉耳。豈獨教外如是乎、而門裡亦有此種現象、禪與淨皆爲佛說、而後二宗幾同水火、究之禪雖闡淨、淨何曾損、淨雖闡禪、禪亦無傷、再觀夫世尊、有五乘說法、有了義法、亦有不了義法、不了義實導。爲了義之階梯、經世法亦爲超世法之先導。

【問】中庸說誠、宋儒主敬、與佛教之一心不亂、和制心一處、有無分別。（鍾鈞梁）

【答】凡事凡理、皆有相異相似、極相反者、尙有相似、如夏季爲陽、至後則陰、生是陰而似陽也、冬令爲陰、至後陽生、是陽而似陰也。誠敬至極、能臻一心、一心初修、不離誠敬、此其別而不別、不別而別耳。

【問】朱子言理氣、是否依起信論之一心二門而說。（鍾鈞梁）

【答】此不必強爲撮合、亦不必概行否認、前條所答、可作此參。有甲乙事相同、然非乙依甲作、有甲乙事相違、然亦非乙反甲行。東方人渴飲水、西方人渴亦飲水、思想趨勢、偶有同耳。

【問】宋儒悟理甚深、行持又多與佛教戒律相符、然不信後有之說、依佛法言、身後應落何道。（鍾鈞梁）

【答】彼不信後有、卻信前有、其注明德之性、而曰「人之所得乎天、而虛靈不昧」。實亦信乎後有、鬼神爲後有之一、諸氏既信二氣、又注「至誠如神」句、曰神謂鬼神、此皆人後有之事也。所謂夾岸桃花新雨後、馬蹄無處避殘紅也。

【問】「三輪體空」布施不著相、每有作善事、有無必要一一作回向。（王清漢）

【答】三輪空否、以心有無印象爲斷。我輩初機、求心無相、雖知其理、但能真不著相、卻非一日之功。每作善事、念存回向、亦是有相、何得云空。但回向不爲自己、向與眾生、亦是漸離我相之善巧、不問空與不空、已勝爲我者多矣。

【問】彌勒菩薩係已證果之菩薩、何以仍居欲界天第四層之兜率天乎。（何玉貞）

【答】三界諸天、有二特處、一色界之五不還、二欲界之兜率內院也。此二處不受三災、乃聖人暫居之所、不還多爲聲緣解脫之地、內院乃佛降娑婆之行宮、實不同凡夫業牽之依報、而不得自在者也。

【問】今午聽到在唱三寶讚的調子、那節拍很像外教唱詩的調子一樣、再加上（

摒息佛前的樂器）洋人音樂伴奏、聽起來簡直與外教唱詩「調」無可分別。尤其觀音讚全是採用「蘇武牧羊的歌調來唱」、真是一點也聽不出佛教固有唱調的味。因而晚爲此請示一位居士、「如此唱法是否應該」、他反說晚「執著」、真使晚更迷亂、爲此故特函懇示「我們佛教該不該採取外教的唱調來編爲佛前的唱讚」。（蕭志揚）

【答】五塵本染、然染中亦分清濁之不同、染於清者、則心轉清、染於濁者、則心轉濁、而清濁總屬不實、妄由情識計度。佛門歌讚、稱爲梵唱、聲調皆異俗樂、使人聽之、能興出世之想、此亦聲塵說法之方便也。今取外教及洋樂作譜、聽者若心生清想、不妨採之、洋外等音、亦猶梵音也。聽之如起

洋外音之厭心、則避之而不聽。洋外等音即是俗樂、聽則濁塵汙心也。

[問]眾生是原有或緣生。如係原有不合緣生之原則、如係緣生、先有會造業之眾生乎。先感業果報而成爲眾生乎。如係前者清淨之眾生爲何會造業。如係後者已先無自己爲何造業、豈能別人之業我們會感果報。是則太冤枉、如係自生他生共生緣生、那麼眾生不斷被創造出來乎。似均不是、可能會被老師罵爲世間兒、但被蓮友問、無法解答。(蔡明谷)

[答]所問多出誤會、故界線不清、致有張冠李戴、茲分四段答之。一、「眾生是原有」至「先感業果報而成爲眾生乎」。所謂眾生者、是云眾多緣集而有生命也。萬物之生、皆屬於緣、此其公例、不獨人爲

然也。茲就人言、乃五蘊四大、十二因緣等、多緣而成爲人。更須知眞空即妙、有妙有仍眞空、而此空有如靜則無所生、如動則變現萬物矣。動則諸有相互和合、故生幻相。此一動即是造作、不必問其善惡也。人之識蘊、即本性不覺而動所變、色蘊即父母媾精而化、識色合則諸緣畢集、此眾生先期之大概、故不必言善惡之業也。二、「如係前者之清淨眾生」一段、既緣集變眾生矣、則五陰熾盛、是眾生非清淨、清淨自不成眾生、蓋緣集是夾雜混染、不雜不染方爲清淨、五蘊熾盛、則攀緣造業、從此善惡始分、業有善惡、報有樂苦、皆自作自受、與他無關。三、「眾生不斷被創造出來」一段、無人創造眾生、緣生前已言之、始則無相之本性不覺而動、而與諸有

混合、繼則迷染愈深、顛倒六道難出矣。如能自覺、求返本性、先止薰染、繼求斷惑、靜止諸緣、眾生何有哉。四、「蓮友問無法解答」一段、此理甚深、不能多讀佛經者、難以領會、即與說恐亦聽不了了。

【問】釋迦世尊二千多年前應化來此世界、後分四個時期、正法、像法、末法、滅法。世尊未降生以前、叫什麼時期、眾生有佛法可聞乎。（張寬心）

【答】每尊佛現、其法皆有此四期、不獨釋迦爲然。一個世界、同時並無二佛、然一佛滅一佛現、其間相距、動經百千萬億年、前佛法運、亦分「正像末滅」、後佛法運、亦分正像末滅、是知滅後起正、正前是滅也。據上推斷、釋尊未降以前、便是前佛滅法時期、時既滅法、眾生安得有法可聞耶。

【問】第二層天、雖屬欲界、並非欲界必行其欲、以此界有如是事耳、如我居之南閻浮提、豈非欲界耶。而一生之清淨行者、何止千萬人間如此、天上可知。摩耶夫人、譯爲大幻、各經云是大權法身、以大願幻爲千佛之母、在忉利天身相、經中未言男女、然縱現女身、亦如觀音之應化、不必如凡情執著、男爲男女爲女也。

【問】目前因環境關係、未能受五戒、然欲利用暑期休假日、研誦（研其義、誦其文）淨宗經典、未知可否。（劉自任）

期明理起信、而後爲此。方曰有根、不致東西流動也。利用暑假誦文研義、今正是時、大佳大佳。

[問] 若遇經中有難念字、查字典讀法有數種、是否可採取最常用者。萬一誤讀成誦、是否罪過。（劉自任）

[答] 佛經生字之音、有與普通念法不同者、除真言外、卻亦不多。宜先詳考字典切注、取一讀音、倘再疑惑、可向老學佛之人請詢。縱或有錯、但已盡心學思、並非粗疏、心既誠矣、自無過咎。

[問] 據說初發心學佛者、先讀佛經、而後觀各論著爲宜。此言然乎。現今可請到之淨宗三要經注解、以何者最優。請詳舉出書名作者。（劉自任）

[答] 原則如此、但有例外、如初機看經不

了、先看概論等小冊、作爲入門梯航、亦是方便之法。尊問淨宗三要經、是否爲「阿彌陀經」、「無量壽經」、「觀經」等。若是則無優劣、所謂治病者即良藥也。但此三經行持各有不同、彌陀經提倡「持名」、觀經指導觀想、無量壽經則說西方之本跡、及六度萬行、並善惡因果。今修淨者、大抵多采持名、故阿彌陀經宜先讀也。
[問] 觀世音菩薩凡人有求必感應、求之在我、應之在彼、而求者雖懇切、感應卻有顯冥快慢之異、其故安在。頃日心向觀音菩薩祈夢請示研經之法、了不可得、反得是夜難眠且心有戚戚然之苦。甚惑請開示。（劉自任）

[答] 事凡有求於佛、有可許則許之原則、如求悖理爲非、即不感應、亦有求必合法

方許可、如不修持而求證果、亦不感應、蓋必合乎理智、否則涉於怪誕也。研經之法、自有途徑、在佛家有「聞思修」三種、在儒家有「博學、審問、慎思、明辨、篤行」等五級、事理昭然、何必祈夢、開悟與否、在乎功夫。

[問]昔有一婦人懷孕三年、待圓澤禪師來作她的兒子、後禪師果一見不能迴避、不作她兒子而竟無辦法、夫靈隱寺無上師、尙知要往生西方、而不願投胎、夫圓澤禪師之智、既知過未、何以竟不知有西方可往生乎。（賴棟樞）

[答]凡事之成熟、在乎眾緣合和時機具備、眾緣雖有、而時機不備、是尙不到合和、故事尙不能成。圓澤禪師遇懷孕婦人、已是時機當前、所謂緣合和矣、故不能避、無

上師僅是夢境一素、而無他緣合和、爲時機尙未當前、故可不即入胎也。無上師未見投胎之處、願求西方、則可緩一相當時間、而改修淨土、圓澤師旣已面對將產之婦人、而再改修淨土、其淨土能當時成乎、若緩、豈不殺此二命矣。況母子緣分、皆有前因、欲避極難。所謂因果定率也。李源之強牽圓澤來者、即是業緣牽引耳。

[問]又該婦人旣懷孕三年、胞內原有神識、纔能生長、孕十個月自然可能出生、又何必再待圓澤神識而出生乎。（賴棟樞）

[答]有福德之人、及有特別因緣者、有不自處胎十月之事、而有受他因支配來代處者、古事甚多、圓澤禪師、乃其一也。

[問]又禪師旣奪胎而生、致胎內原神識

無所附、等於被殺。禪師何故多此一舉、豈非有犯殺戒乎。（賴棟樑）

【答】禪師非來奪胎、乃避之而不得者、前條云有代者、可作參考。主人既來、代者自去、胎未經死、何得云殺。原一神識、業緣孔多、不到七七、自有入處、倘無所附、即無生死矣、不斷二惑、那有此等便宜。又云、禪師何故多此一舉、前不云、避之不能耶。既知是欲避不得、便非故來多事矣。

【問】又云人上佛飯、佛施餓狗、其功德無異、此又何說耶。（賴棟樑）

【答】佛與餓狗、是外色相、凡夫之眼、有此分別。見餓起悲、是內心相、佛心無緣慈悲、一律平等、既云平等、安得尚有異耶。

【問】聞說諸菩薩爲上求下化、降生出現於世、在未遇明師時、本自靈明、或是由求

明師悟道、再復明本覺呢。師前師後、敬請示證。（黃米田）

【答】菩薩級次五十二位、又有藏通別圓之異、說來極爲複雜、恐非初機易解。茲爲簡言大概、分爲功深功淺之別、功深者乘願應化、無隔陰之迷、降生以後、本自靈明、不過示相求師、如釋尊出家求道者然。功淺者雖亦乘願、而有隔陰之昏、一遇機緣、即能覺照、必遇明師、方能進臻極果、如歷代祖師、各地參訪頓悟是也。

【問】在收音機收聽之僧尼誦經有無功德、收聽者播音者、誦經者如何乞示。（黃居士）

【答】獲益與否、在於心之感想、極樂世界、鳥鳴樹響、聞之皆演道品妙法、入耳能證道果。此地定功深者、聞市聲水響、亦能開

悟、是心爲道本、聲爲助緣也。收音機所收經贊、勝於樹鳥水市聲之抽象法音印心、寧無功德、亦惟有聞後欣厭、視其心感如何耳。

【問】佛當時說法、無量天龍鬼神皆來參加聽法、是現各類本相、是不是當時一切聽眾皆看得見否。（林看治）

【答】是各以本類之相而來、聽眾之中、有通者能見、無通者則否。

【問】天龍八部是各類各類的語言、是不是。佛說法他們皆能聽懂否。（林看治）

【答】八部所發之言語、以本類之言爲通常、其中亦有能作他語者。但無論何種言語、佛一律能懂、否則是謂未盡塵沙之惑、且於聲明之學、亦不通矣。然佛發言則微妙難思、對眾說法、不必分類分言、但用一

音、能變多種、凡聽者皆爲是己類之語、箇能懂。經云佛以一音而說法、眾生隨類各得解也。

【問】關於佛教傳入我國宗派嬗衍的歷史、看那一本佛教歷史書籍比較好、請賜予介紹。（劉家富）

【答】詳有佛祖統紀、略有佛教三字經。欲知人之行業、則有高僧傳等。

【問】某地在家二眾向法師學習唱念蔚爲風氣、此種贊歎如來功德無量、但末學以爲專事唱念、難了生死、對後學之人、易生我慢、更是自障、老居士以爲然否。（翟孟秋）

【答】了生死之法、一是斷惑證真、一是帶業往生、會此者有分、昧之者無分。若專事唱念、不與戒定慧相應、只是有漏功德、倘

能以唱念之法、做到斷惑、或是得到一心、自可了生死、不能者僅得福報而已。

【問】山居獨處入夜靜寂每有異類侵擾即而轉念大悲咒、魔自退離、不是宿業使然、當係苦趣求拔、末學爲彼等、佛前發願、施經念佛、焚疏以告、果不見來、此事行之如法否。（翟孟秋）

【答】佛法慈悲、原爲度眾、雖有降伏之法、總屬方便、縱行降伏、仍在攝受。我輩學人、應體斯義、不問遇何異怪、是否宿業、念誦經咒、求佛加被、再能作度他之想、更爲大善、居士所遇所行、甚爲合法。

【問】地藏本願經、佛升忉利天、爲母說法時、未見雙方應有禮貌及對佛母言語之事。（賴棟樞）

【答】經題爲一經之主、故有七例之定、此

經以地藏本願爲主、非是佛爲母說法專經、不載佛與佛母問答、有何可疑。不過佛說此經、不在人間、而在忉利、必敍至彼因緣。開首曰、「在忉利天爲母說法」一句、只爲敍時敍眾引子、說何種法、當已說了、來聽眾中、皆是地藏所化、接入下文、乃是一法會畢、又接一法會也、禮貌語言、當在前會中。

【問】而佛母見佛來亦無任何表情、對佛亦並無發問一言、又未見對母說何法、是否爲結集遺漏。（賴棟樞）

【答】參第一答、便能了然、實非結集遺漏、勿須再贅。

【問】無間地獄、與阿鼻地獄、兩獄是同是異。（賴棟樞）

【答】各經譯法不同、有譯是一、有言是二、

此經即譯爲二。雖則云二、古德注者、仍云二而一也。其意如一大庭院、升其堂、尚有其室也。

【問】地藏經云「吾以佛眼觀故、猶不盡數」佛尙能知天上下雨的雨點多少、何以不知集在忉利天宮大眾之數耶。（賴棟樑）

【答】此有二義、一集眾或較某地落雨之多、二佛爲贊歎而故爲遜辭。

【問】本人在基隆購買一塊銅錢上鑄勢至菩薩四字。此錢如通用一元硬幣大小是何朝代製造、勢至菩薩是何意義、是否有其他銅幣出售。（李到城）

【答】所得之品、非正式鈔幣、乃係壓勝之類。不見銅質與字體、不敢遽斷年代。但佛教入中國、有史可據、載在後漢明帝、惟彼

時之幣、皆鑄紫銅、隋唐以後、始改青銅、然至宋徽宗、亦曾以瘦金字體、幣鑄紫銅、爲時甚短。大概此品、異屬青銅、時早不過宋元、近則明清也。

【問】四弘誓願中、佛道無上誓願成爲要足夠力量、以度眾生、纔發成佛之願、既曰無上、是任何大願所不能及、若然、地藏菩薩何不先發成佛之願耶。（賴棟樑）

【答】佛者、覺行圓滿、誓願度盡眾生、非發佛願而何。菩薩早證佛果、亦如觀音之倒駕慈航、是十力已備、力量自足。

【問】佛入涅槃是指回歸什麼佛土。（王清漢）

【答】方便言之、華嚴世界、真實言之、遍虛空、皆是其土耳。

【問】有舍利珠可證已生極樂。（王清漢

〔答〕此不一定、自是瑞象耳。修淨者往生極樂、修他法者、別有成就。

〔問〕若有人深信佛法、自知障深業重、根器劣鈍、難以度眾、於日常生活中但行一直心、而於一切時中念念不離阿彌陀佛、將度無邊眾生之弘願、期諸乘願再來、是人之見爲正確否。（李蓮階）

〔答〕念念阿彌陀佛、是淨念相繼也、度眾期諸再來、是預約發心也、知見尚得稱正、不過心量不大耳。古人云自己未度、先願度他、是菩薩發心。又云不解泅水、入水拯溺、無有是處。兩者各有其理、而在各人根性、契此者從此、契彼者從彼。若求行解相應、不度眾則解力微矣、若論福慧雙修、不度眾則福德亦微矣。

〔問〕念佛求生極樂國、這是有法可得否。以六祖壇經云夫所謂禪宗者、非六度第五度之坐禪乃第六度之般若波羅蜜也。若照這樣法、豈不是最上乘否。但淨土宗到處寺廟都是淨土宗、未知寺廟的禪宗有幾處否。禪師有幾位否。（葉特華）

〔答〕求生極樂之法、原有多種、但必依教奉行、不如其法、則無有效。阿彌陀經有持名法、十六觀經有觀想法、無量壽經即等六度萬行法、此中以持名較易、宜先物色「初機淨業指南」、黃慶瀾居士「阿彌陀經白話解」、讀閱兩遍、便知門徑矣。壇經及禪宗無師指授、恐不了然、宜待後來少明教相時再說。至於禪寺若干、禪師幾位、天下之大、未去調查。

〔問〕誦經在佛前、其實所誦的經典、並無

一人聽有了了解、而且誦經的人、佛說的妙理全不知、照這樣的誦經是有功德否、假使誦經人是佛教徒、對本身有益否、眾生有益否、愚迷想是唱歌一樣嗎。請指示疑慮。（葉特華）

【答】若解文義、誦之思維其理、以求開慧、不解文義、誦之收其散心、以求成定能如此者、何人而無功德。雖無人聽、卻有天龍八部來聽、且修道在於己之證不證、而在人之聽不聽。若說與唱歌一樣、是口誦而心不誦者之流、此輩心雖無道、但於誦詩、口業卻善。

【問】佛陀住世以前、未知有眾生開悟成佛果否。（葉特華）

【答】空間盡十方、時間窮三際、故稱曰十方三世一切佛。是恆沙世界、有恆沙佛塵

點劫波、有塵點佛。若明乎此、請問「佛陀住世以前」之佛陀、是言的那一尊佛。

【問】喜怒哀樂未發時是空、是無住、發而皆中節是生心、此可作無住生心或真空妙有解否。（鍾鈞梁）

【答】未發是空無住、發是生心、如是解釋、未嘗不可。但下二句乃是二義、則不必與發未發文強合。蓋無住生心、是隨緣而不著相、真空妙有、是言色空相即不二也。

【問】心不在焉、視而不見、與金經之若見諸相非相、即見如來、其同異如何。（鍾鈞梁）

【答】金經之旨、在攝相歸性、亦即破妄顯真、真者如來法身、此出世之要道也。心不在焉二句、是指作何事務、意念必集中其事務、不可散馳、如是其事務方有成績、是

教人念茲在茲也。其用不同、其義自異也。

【問】有些人但信有神不信因果故一意媚神恣意爲惡甚至於說「人若爲惡鬼神尚且懼之」有何法藥可癒彼病。（王志賢）

【答】凡夫俗子既未聞道又不讀書自不免於邪知邪見此係病態必有良藥方能愈之良藥者博學辯才之人也運用辯論須在觀機善巧左之右之實無定法隨機應變非能代擬。

【問】鬼神有他心通何以我等知淨土法門、彼尚且不知。（王志賢）

【答】得他心通者其通力亦有限度下智不能知上智世間智不能知出世間智淨土法門乃係普被三根之門餘大道我輩雖學實亦未解鬼列三途更屬昏昧縱有

小通亦不能通大道也。

【問】佛教徒悟道而得解脫之人未知與俗人身體相貌有變樣否而且舍利珠愈多者道行愈深否請解愚迷。（葉特華）

【答】身體相貌屬於外表他人觀之亦無特殊但其神態氣質便有靜躁之不同再細察其言語行動善惡道俗益見其別英雄識英雄所謂人焉瘦哉人焉瘦哉。

【問】維摩詰經云「以因緣故諸法生無我無造無受者」請上面二句偈煩註解。（葉特華）

【答】大經一部誰能句句記得。問此類事必須指出卷數章品依之檢出校對上下之文方好答覆否則便成解字矣茲爲偷懶只好就句解之上句說萬法之生出名曰結果此果乃由原因及助緣而成之下

句說萬法之相、皆係眾緣合和而有、眾緣離散而滅、並無主體存在、故曰無我、既爲緣合而有、知是並無造者、既是滅而無主、

知無受者、但無受不可誤會、莫作有身、凡夫所造無報、講如此便是撥無因果、其罪大矣、特再贅言如下、一、無造便無受、有造便有受、二、修到法身無相、則無所受。

[問] 觀世音菩薩是男人還是女人、而且觀世音菩薩也在淨土、阿彌陀佛也是淨土、如來佛也是淨土、未知何位是真正淨土。
(葉特華)

[答] 以勝義論、無男女相、以俗諦言、觀音是男子、但觀音神像、長髮披瓔珞者、是在家相、莫作女人觀、有純是女像者、乃其化作女身、爲度女人也。再佛菩薩之報身、皆居淨土、淨土之大、勝過娑婆三千之廣、一

淨土自有無數聖賢居之、彌陀觀音同在極樂、此有何奇。

[問] 佛教徒皈依三寶就是佛寶法寶僧寶、但將來死了後未知三寶皈在何處。
(葉特華)

[答] 三寶常住不滅、無來無去、虛空有滅否、三寶亦如之。

[問] 眾生業力不可思議、果報不可思議、聽說淨業已成者、身雖未亡而神現於淨土、惡業深重者、人臥病而神已罰于幽冥、命雖未盡、已去投胎爾、此理未知云何。
(周慧德)

[答] 心神如大海、身形如一漚水、有動靜、靜則全海、動或數漚、神有遊守、守則一身、遊可兩處。

[問] 佛教徒有在家出家、無論是否有分

別若修道未知有在家出家的分別否。假使有分別的話，未知佛性有在家出家的分別否。（葉特華）

【答】一切眾生、佛性一如，在家出家性豈

有二。修道者修去染性之無明，明顯本來之真性，修道亦無二致。但佛法八萬四千，有難有易，不論在家出家，宜擇自己能辦者修之，方好成就耳。

【問】聽說某樵夫轉生爲梁武帝，有何證據。（周慧德）

【答】後賢一段公案記載而已。中國歷史所載，某人爲某人入夢而生，或自記前生爲誰等，皆只從比量所推斷，不可以現量求證也。

【問】臺灣現下佛教太衰弱，這是大家所公認的，是否因爲佔大多數的出家女眾

所造成。（佛陀當時反對女人出家，而且現在興盛的佛教國家女人出家很少）或者是本教領導人的關係，或是有其他因素。（周怡君）

【答】末法時期，法自不盛。然夏時炎熱，倘有幾次風雨，亦變清爽，冬時寒冷，或有數日晴朗，亦變和緩，此因氣感而調轉也。酷暑裝冷氣，嚴寒裝暖氣，夏可得涼，冬可得溫，此人力之調度也。佛法雖處末運，佛徒如能精進感召，正法住世，教可立興。咎不在女眾多少，或領導不善，在乎各個之信解行證，真偽兩途。責人不如責己，空言不如實作，責人徒啓爭端，實作便是倡導。

【問】經云「迷者念佛求於彼」、「悟者自淨其心」，我們到處大聲念佛（經），這樣是屬迷還是悟，或是另有修口善等

等的其他目的。請解疑。（周怡君）

【答】台端與在下，皆是迷中之迷者，萬分悟中、半分也無。在下未斷惑，臺端未入門，悟之字，故談不到。請先照第三答去做，否則毫釐千里，大錯大錯。

【問】各佛寺及有些教團向信徒流行祭命運、拜斗等等花樣極多，屬外教色彩頗多。這樣做法，經典並無此記載，這是迷信、違背佛教，屬邪惡之道。本佛教會有無處理權來禁止或其他輔導改革辦法否？請指示。（周怡君）

【答】所言種種，皆非佛徒所爲。彼既爲之，足徵不重正法。佛教會非不勸止，其如積習已深，陽奉陰違，亦只有默擯而已。

【問】如來佛也是佛，阿彌陀也是佛，未知何位大何位小。（吳敬人）

【答】佛佛道位皆同，並無高低大小。如不了然，試思唐宋元明等朝，何朝之皇帝位大，何朝之皇帝位小，便明白矣。

【問】金剛經云：佛陀受七燃燈佛受記者，未知七燃燈佛是前世眾生開悟、成佛果否。（吳敬人）

【答】凡佛皆是眾生修成者，並無天生佛、自然佛之理。燃燈古佛，亦不外其例。所謂公修公得，婆修婆得，不修不得也。

【問】觀世音菩薩是妙莊王第三女子，不知有在經典否，且有根據可考否。（吳敬人）

【答】此係不明佛理，不讀佛經之人，無中生有、瞎造謠言之事，並無談論之價值。

【問】在淨土法門，佛號甚多，這是佛陀以前眾生開悟成佛果否。（吳敬人）

【答】釋迦佛以前，有無央數恆沙眾生成佛。釋迦佛以後，亦有無央數恆沙眾生成佛。上推無際下推無窮，因眾生皆有佛性，修則成佛，不修者永是眾生。

【問】佛經論中之偈文，通常爲何事而作？是否像五言律詩一樣，有一定之規格和押韻之限制？若讀誦佛經論，有心得以作偈文表心意，可以嗎？（劉自任）

【答】經中之偈，原有數種，有爲重述前文，有爲補前文之不足，此爲最普通者。此外亦可單作偈語，句限字數不必一定押韻。

四字五字以至六七八九不等，五七字者似近體詩，餘者類古體矣。餘者乃文字之一種，並非稱經，凡有感想，可以揮毫寄意。

【問】地藏菩薩本願經地神護法品第十，一中說：「我觀未來及現在眾生，于所住

處，于南方清潔之地，以土石竹木作其龕室，是中能塑畫乃至金銀銅鐵作地藏形像……是人居處，即得十種利益。」請解釋「龕室」是什麼。（劉自任）

【答】各寺殿中，正中供佛，有以佛像外周安置木格小屋，或鑲玻璃，或止欄杆檻柱，此種裝置之器，而名曰「龕室」。再臺省家供祖宗牌位，外有類屋木具一所，甚爲普遍，亦曰神龕。

【問】曼陀羅室主人所著「觀世音傳」，是否屬於真實的事蹟？若要研究觀世音菩薩之修道、成道、應化等事蹟，有什麼參考書。（劉自任）

【答】未見是書，一時亦檢不到。法華經普門品，有單行本，諦闍、慈舟、圓瑛諸位大師各有註解，其間對觀世音菩薩之本跡，略

有說明、可以參考。欲知應化、有觀音靈感錄一書、記述事跡甚多、上舉之書、臺中甚少、試到臺北流通處查詢、若無、只有向香港託人索求也。

[問] 戒定慧與止觀三昧之關係何在。（
張瑞良）

[問] 儒家大人之學與佛教大人之覺，在根本上之異同。（
張瑞良）

[問] 戒定慧是所求之成績、止觀是所修之方法。

[問] 儒家大人之學與佛教大人之覺，在根本上之異同。（
張瑞良）

[問] 各宗判教何以不同呢。是原則同而所見各異嗎。（
張瑞良）

[答] 儒家大人之學、在明明德、在新民。佛家自覺、覺他、覺行圓滿。明德與自覺一也、新民與覺他一也。二家之理則無不同。二家之事則無不異。異者佛出世間、儒在世間。

[答] 若按時期論、則無不同。若按半滿字酥醍醐諸喻論、則各宗自重自宗、不免少有方便。

[問] 眞俗二諦與天臺圓融三諦是思想上之發展所形成的理論嗎。或同理異說。（
張瑞良）

[答] 關公、他也未曾證何果位、何封他為護法神。（
楊長山）

[答] 眞俗是分言、三諦是合觀、參第一答、可類推之。

[問] 佛法與儒道修行之等次在根本上之異同。人皆可為堯舜、或人皆有善性、與

人皆有佛性之關連安在。（張瑞良）

【答】三家修行之法，皆以身心爲本，此其所同，而其前程目標不無各異，然亦僅就所表形式而言，至各家所說真蘊，有非數言可了。儒道貫通人天，佛家旨在超世。

【問】六朝時佛學之傳入，與明末以還西學之輸進中土，昔日國人已獲成就，典型在夙昔，使中西文化融合在一起，有若儒釋道會合無間一樣，試問今日之情形是否與魏晉相似？一面需發掘古中國偉大文化，另面需加緊翻譯西洋文化，以此爲橋樑，待後日之融會貫通，想當年六朝人醉心於印度佛教文化，由翻譯而創格，最後融入中國文化系統之中，今日是否亦以翻譯開其端緒，或有更好途徑可循。（張瑞良）

【答】「佛法無量誓願學」，世間萬事萬理，無古無今、無一而非佛法，若有一事不知名爲所知障，所以欲求大覺，必斷塵沙之惑。大千世界之學，尙須溝通，何況中西。翻譯開端，固屬有理，此亦不過僅爲介紹而已，至其研究進行，著手實行，卻大有事在。

【問】諸法因緣生，眞如本性是何因緣生？
（楊長山）
眾生是否有限，若無限那菩薩何能度空。

【答】「諸法因緣生」是方便法，眞如是無爲法，何能以有爲而生無爲。經云：「非因非緣亦非自然」、「本非因緣，非自然性」。古德偈云：「非因緣非自然，妙中之妙，玄中玄，森羅萬象光中現，尋之不見有根源。」眾生有無問題，經云：「而眾生界

乃至煩惱無有盡故」，是明言眾生永不

能盡。菩薩累劫隨順眾生、度化眾生、從不
休息。經云：「眾生界盡、我此隨順、無有窮
盡、念念相續、無有間斷。身語意業、無有疲
厭。」是眾生與菩薩兩皆無限也。

【問】一個剛去逝的人靈魂往何處。（郭
邦光）

【答】眾生身剛死後、未入六道以前、名中
陰身、飄飄蕩蕩、並無定所。短則數刻、長則
四十九日、即入六道矣。但在中陰時、有天
眼者、觀其頭足正倒橫等、亦能預知投往
何道。我輩凡眼、只有在其終時捨煖、試其
部位、而斷定之。所謂「頂聖眼升天」四
句偈、云云而已。

【問】無論在家或出家、佛子已皈依比丘
爲師父、但是否可以再皈依比丘尼爲師

父呢。（冬琴）

【答】皈依僧寶、應知僧義。僧者眾也、即出
家之團體也。皈依一比丘、此比丘即僧團
之代表人。皈依人是皈依一切比丘也。明
乎此、則知皈依以後、非僅爲一人之弟子、
乃是切一切僧之弟子。倘爲隨順結緣、再事
皈依、已在可與不可必之間。若謂依新斷
舊、暮楚朝秦、則大非矣。

【問】行願品云、言懺悔業障者……由貪
瞋癡發身口意、何以用「口」不用「語」。
又云、身「語」意業無有疲厭、何以不
用「口」。復云、我昔所造諸惡業、皆由無
始貪瞋癡、從身「語」意之所生、爲何須
用「語」？是體相用之分別乎？請三者一
一詳示。（蔡榮華）

【答】身口意三、乃人身造善惡之工具、身

不止時，即向外而起行動。意不止時，便起

思量。此二工具，只各一種作用。口工具有

飲食及言語二種作用，是與身意不同。所

謂口四業者，皆發於言語，而不在於飲食。故文理有處，言其工具，有處，言其作業。今

所問「口」，文有三處。一、乃文之發端，必

先言工具，以明業依工具而起，指其所由。二、三兩處之文，皆言造業，故用「語」字，不用「口」字。

【問】修行修到無色界，四空天已經無色。身的質礙相現，然是否還有男女相之分別。（冬琴）

【答】曰：男曰女者，以色身所現論耳。四空色質不有，身相都無，何有男女。

【問】漢明帝夢金人，佛教即入中國。漢明帝以前的人無佛法可聽，是不是？漢明帝

到現在大約幾年。（顧鳳英）

【答】漢明帝以前，有無佛法宣揚，史無記載，不便空談。但在周代，秦穆公、燕昭王，都有佛像眾塔出現。漢武帝與匈奴戰爭，亦得有佛像歸來供養，但未有經卷耳。漢明帝至今時，約有二千零三十年。

【問】佛講經說法的時候，天龍八部都來聽法護法，可是現在講經道場天龍八部等有來護法乎？（陳月娥）

【答】只要道場清淨，俱存嚴肅，依經解經，不離正義，一為利生，一為求道，斯為如法，始不唐捐功德。不但天龍八部前來護法，佛菩薩亦臨加被。

【問】歷代高僧圓寂時，每有自吐三昧真火，以焚其身者，未知如何是三昧真火，及如何吐法。（賴棟樞）

【答】此亦偶有、並非每每。三昧者正定也。定有水火種種之不同。出火乃其定功。如何而吐修有次第、次第完成、用之即現。定不成者自不能爲。

【問】普門品一句——設欲求男、禮拜供養觀世音菩薩、便生福德智慧之男等。有人問說假若求的婦人，在生理上有不孕條件、自己不知道、天天希望觀世音送子、這樣能求得否。（賴寬珠）

【答】萬法因緣生、條件不備、自不能生。如石女及不男等、因不備也。然萬法如幻、都非真實、四大五蘊之軀、亦是幻假、有大力者、亦能變之、必須與業力配合、始克做到。古書所記、女轉男人、變畜、盲者復明、跛者能起、皆其例也。女子幻軀、必先變因、而後始言其他。

【問】前見某大德一文、內有「世尊夜覩明星成道」云云。請開示其經典之根據及來歷。（趙哲）

【答】此事見於「普曜經」。謹以數語貢獻左右。佛學之道、有精持戒律、有依法修持、有求解教義、有專講考據。此雖皆重要、初學者必有擇而入。持律者「戒」也、修法者「定」也、解義者「慧」也。考據在其末、今不先求本、縱得末亦無益也。

【問】無常迅速、輪迴路險、他日母子不免殊途、故心中惶恐。嘗書「思報母恩、唯修梵行」以勵志。若以人子所做功德迴向現在親母、能有多少利益。（茆茂盛）

【答】此不必引經據典、要知萬法唯心。母子氣息相通、自較他人祈禱爲勝、倘感佛力加被、更有不可思議之功。現在尙不殊

途爲則直下爲之。

【問】無量壽經一句說、釋迦世尊講到末段時候阿難尊者與一切大眾都看見西方極樂世界。當時能看見的不知是慧眼或是肉眼。（阿愛）

【答】已證果及得通者、以天眼慧眼見、凡夫以肉眼得佛加被見。

【問】竊見文殊菩薩騎獅子、普賢菩薩騎白象、地藏菩薩騎獨角獸、手持明珠。我係初學不知此獅象等及明珠由何處而來、究竟緣因如何。（胡紹德）

【答】中國所塑地藏之像、乃唐代高麗聖僧來遊中國、牽一白狗、卓錫安徽九華山、曾顯神通、知爲地藏化身、滅後即依其形造像。其獨角獸即白狗之變相也。至於問手中明珠、及文殊普賢二聖之乘、均來何

處、近似戲論矣。

【問】有位老太太念佛數十年、最近念佛時看到很多畜類、她害怕落畜生道、我初學念佛時也有看到。這是那一識現的、怎麼有些同修沒有這種現相。（慧之）

【答】第八識藏有種子、偶起現行、第六識恆常轉易、妄念不止、故有此相。然「凡所有相、皆是虛妄」。果能放下萬緣、都攝六根、此相自然不見、應知妄相當於妄念、若得一心安有妄相。

【問】茲閱課誦本主白水文有句云「水不洗水、妙契法身。塵不洗塵、返作自己、蠲除器界、蕩滌壇場」。諸語不知作何解。又向水作語、不知何意。（張緒堯）

【答】諸物汙垢、水能洗之、然水本淨、非用。水洗而淨、故曰「水不洗水」。水譬本性、

性即法身、法身本淨、非修而成，故曰妙契法身。塵本幻境、迷心似染、而塵幻境、非塵染成，故曰「塵不染塵」。凡夫不識自心，以六塵緣影、爲自心相，故曰「返作自己」。

此爲淨壇一種灑水儀式，願灑水後，一切清淨、妄相大者，器世界爲最，以水滌後，妄境皆空，故曰「蠲除器界」。主旨爲使道場清淨，故仗此法水，方得成就，故曰「蕩滌壇場」云云。

附註一、以上雖已粗解，想非初機所能明了，問必須答而已，實則初學之人，於此非所急要。雖出課誦本中，亦非日常課誦，尤其在家白衣，用處甚少。

附註二、其餘問題，語意欠明，恕不能答。

【問】何謂中陰身。（蔡慈心）

【答】神識離開現在之五蘊身，尚未投入

受得之後，有身於此中間之陰形，名曰中陰身。

【問】人死之後是由中陰身直接投生，受胎抑或須經十殿閻王之審判才投生。（蔡慈心）

【答】此中陰身，有無不定，極善極惡二種眾生，皆不有中陰，捨此入彼，餘則有之。中陰身之時間，不在六道，若言閻王審判，是鬼獄二道狀況。

【問】臺灣爲何至今尚無一獨立之觀音堂，以護眾，是否不許設立，抑無人興議。（蔡崇祈）

【答】寺供觀音爲本尊者甚多，但不必皆名觀音堂，至云獨立小廟或能大寺殿多供佛菩薩，往往不止一尊，正式宗教法律所護，願有單供觀音者，無人阻礙。

【問】如曾亵瀆佛、如何再回復敬意。（蔡崇祈）

【答】在佛前至心懺悔、後不再作、即是恢心敬意、肯爲善莫大焉。

【問】「愛欲不斷根、苦生亦復爾」。然而有諾言在先的愛、如斷之豈不失信。（蔡崇祈）

【答】有諾言之愛、斷之失信、不知所云之愛、是何等事。若在家男女、經過父母媒妁、法律手續、正式結婚、乃人倫大事、理之當然。倘行邪僻、違理犯法、知過即改、要當速斷。信乃德行之一、必使信合乎德、若與此原則有背、則非信之本旨。故聖人云：言不必信、行不必果、惟義是從、可三復斯言。今提男女、只是愛之一端、貨財酒肉、皆如是觀。

【問】現在一般所繪之菩薩佛像、各皆不盡同、是否供奉那繪得較好法相而能使人起敬的。（蔡崇祈）

【答】理宜如是。

【問】佛學分爲十宗、每宗有何分別及意義、希示。（黃永霖）

【答】佛法無邊、方便多門、或說禪、或說淨、或說律、或說密、或演小乘、或演方等、各有其精深義旨、亦各有其專門術語。初學之人、向其言一宗之旨及術語、恐亦聽不了解、何況十宗。希居士暫將現贈小冊看明、依次進入、自能漸知。

【問】忉利天主爲（釋提）但四王天、夜摩天、化樂天、他化天、每天教主是何人、以及天道之人結婚用何方式呢。（黃永霖）

【答】 四天王即「多羅吒」等諸名，此亦不過專指婆婆一單位世界，及一個時期而言。蓋娑婆三千天實繁多，天帝生死亦如花開花落，俱無法記名。有知之者惟有佛陀，佛不詳言。有誰能知？佛如言之，恐四十九年只誦簽名簿，與人何益哉？至問天上結婚方式，是戲論矣。請問此亞細亞洲結婚方式是何？居士是此之人，請以告我。若言千里不同風、百年不同俗，各各不一，無法相告，余曰：上天結婚方式想當然亦如是耳。

【問】 螞蟻是何生？牠們如成群結隊行走，順適之時，突在中間給畫一線（用指頭、柴），牠就不敢取進，何因？（黃永霖）
【答】 螞蟻是畜道之卵生，行時路上畫線，是他分泌出之液體，此蟲嗅覺甚敏，故能

依之而行，用指揩去，是截斷其氣線，彼疑己與前隊失掉聯絡，恐入歧途，故不進耳。此問已踰本欄範圍，只通融一次。

【問】 地藏經云：「有二國王爲友，所有人民多造眾惡，二王議計，廣設方便，一王發願早成佛道，當度是輩，令使無餘。一王發願，若不先度罪苦，令是安樂，得至菩提，我終未願成佛。佛告定自在王菩薩：『一王發願早成佛道者，即一切智成就如來；是一王發願永度罪苦眾生，未願成佛者，即地藏菩薩是。』」此兩王因地所修，未知誰爲大乘，誰爲小乘。（賴棟樞）
【答】 發願「早成佛道，當度是輩，令使無餘」，成佛度眾，非大乘而何？「若不先度罪苦，得至菩提，終未願成佛」，捨己從他，非大乘而何？此應知悲憫眾生，並無二致。

善巧方便、則各有不同、既度眾矣、安有小乘。

【問】心想我與眾生無二、眾生之苦則我之苦、眾生之樂亦則我之樂、願代眾生受無量苦、代眾生求無量樂、任何逆境也不避、任何苦痛也不怕、專以度生為樂、無條件為眾服務、此人是否為真發菩提心。（賴棟樞）

【答】是謂真發菩提心。

【問】萬法因緣生、覺生命本來無始無終、此生僅大生命中之一段小因緣而已、此身有時不算以為生、此身滅時亦不算為死、又覺萬事皆不離因果、實無樂可求、亦無苦可避、惟一心念佛、是否為禪淨雙修之法。（賴棟樞）

【答】此仍是解般若、而修淨土、禪淨雙修

之法、前已略言之矣。

【問】當菩薩雖志在度生、但功夫未到、智慧未開、不但不能度人、且有被累退墜之虞、一失人身萬劫不復、不若暫作自修、以期當生成就、乘願再來、較為穩當、有的度生心切、奮不顧己、雖與眾生俱溺而不惜、二者相比、以為何如。請老師開示。（賴棟樞）

【答】此二皆是菩提心願、惟其志趣不同、不能強分優劣。前者所云、是菩提心、後者

所云、是菩提行。正如第一條之問題、二王之願、各有極致、其心同為眾生、其行少有異耳。

【問】佛教八萬四千法門、是否包括在佛教各宗內。可否一一稱論其名、學佛者是否祇需擇一而為、抑或均需參學。又眾生

八萬四千煩惱是否一一俱足、抑或有高

低深淺、又八萬四千法門乃針對眾生煩惱而設、如某甲具有之煩惱與修習之法門不符（如需要的是衣、但求得的是米）是否得非所用、是故那一法門治那一煩惱是否需要分開。（李玉南）

【答】八萬四千之名、若錄列之、此刊之欄、何能盡容。八四法門、對治八四煩惱、法門是藥、煩惱是病、若無其病、亦無其藥。煩惱八四之多、亦只是身口意之十惡、相加相乘、所得細數、法爲其藥、理亦如之。博地凡夫、八四俱足、高低深淺、確各不同。取法治之、貴得其要、智度論曰「般若波羅蜜能除八萬四千病根本」。經云「一句阿彌陀佛、能消八十億劫生死重罪」。古德云

「阿彌陀佛、是阿伽陀藥。」知此者可謂

得其要矣。

【問】西方三聖是否指阿彌陀佛及觀音、勢至兩菩薩、又阿彌陀佛之候補爲觀音、世界移交後又將何往、本師釋迦佛涅槃後現住何佛土、彌勒佛在未來娑婆世界前現在何佛土、祂們現是在說法度眾或係休息。（法身、應身、報身）佛經有無記述。（李玉南）

【答】此問大意有二。一、阿彌陀佛退位何往。虛空世界無盡、往有緣處化度。二、釋迦及彌勒現在何土。經云、釋迦應現娑婆、已經八千餘次、想世尊仍本大願、遍應娑婆。彌勒現居兜率、俱不休息。

【問】老居士收集之提問及批答有否計畫編印常識問答（以免問答重覆）並

將佛教有關疑問預先啓示以免學人自悟之難。
（李玉南）

【答】佛學問答本有類編人不肯觀問答難免重覆至云「有問疑難預先啓示」在下博地凡夫何能預知人疑又曰「以免學人自悟之難」此話大奇悟在自心概不由他試想各人開眼各人見豈有自己欲看借他眼之理邪。

【問】現值末法時期眾生根性愚劣不信三寶佛在兩千多年前早知之然依愚之見眾生根劣亦係原因之一但傳法者（包括居士）之努力恐亦係原因之一（非係有意批評僧寶）且自度度他之願恐亦不切（如其他宗教之宣傳勸化工作確比佛教澈底是否佛弱魔強昔日慈航老法師提倡人間淨土並強調佛教在

人間良有以也）試看今日臺灣天主耶穌等教類到處佈道（姑名之道）設堂辦報印傳單等（不僅印刷精美且自動免費上門送達）無不認真澈底當然渠者即使修到功成願滿頂多上天堂以其收穫言何敢與佛教比擬但其門徒之傳教精神實不可及也然而痛惜的是愚劣眾生根性惡劣以至無福無緣與佛教大德親近（愚記得曾往拜訪一位師父但聞其言行而終未敢入）即有之亦僅是極少上上善根人士此故希望德高望重之佛教界人士勿惜階前盈尺之地多為宣揚佛教工作而努力尤以負責佛教宏揚當局（如佛教會）更須多作度他工作並希望能有優異成績貢獻給社會報告給每一教徒互助互勉同為振興佛教

而努力、又請問老居士現在臺灣有關佛教之報刊有多少種、經費是辦報人自備、

停辦聽其自生自滅、抑或有佛教會或政府之支援、精舍、蓮社、教堂（如念佛會）臨時佈道會是否可自由設立。各處分會能否協助。（李玉南）

【答】此問可分前後二段、前段問題不必奢望一人出而領導、但求各箇自動發心即佳、依賴他人屬空想、自己造作乃實踐、倘人各實踐、即能轉弱為強。後段問題情形不一、即以本刊而言、全由刊價維持、係自生自滅者、偶或受讀者愛護樂捐、並非常有。再以臺中蓮社布道而論、十數年來、亦係自由發家、只受各方精神支援。

【問】深更正憩之時、夢見我與友人被一不相識之人要加害、我言即連念西方三

聖及世尊佛號、醒覺精神原清、是否魔來嘗試。（黃永霖）

【答】恐係自心之魔、或係多生怨債。夢知念佛、而即消滅、可見佛號功德不可思議、後宜精進念佛、莫以佛法作外道。

【問】請問老師、娑婆眾生、生從何來、死從何去呢。（黃永霖）

【答】生從六道來、死向六道去、若以「人身難得」而論、更寒心了。當可謂生從三途來、死向三途去耳。

【問】大德手輯之「佛學常識課本」第43頁第3行、修關「十六行觀」請逐一扼要開示為銘。（劉新芝）

【答】居士三問、前二皆屬自發議論、各數百言、無關問答、亦非本欄能載、恕不置喙。下問十六行觀、細對原本、乃指注解之十

六字、此十六字詳見大乘義章、及俱舍論、求詳自檢參考、茲為略釋。苦四相者、「苦」謂逼惱、「空」謂實無我所、「無常」謂遷流變化、「無我」謂無我實體。集四相者、因謂迷因造業生苦之端、「集」謂集積苦而使現前、「生」謂苦果相續不絕、生生不已、「緣」謂苦果助成之緣。滅四相者、「滅」謂罪過已滅、「靜」謂惱患已止、「妙」謂粗礙已遠、「離」謂纏縛已解。「道」四相者、道謂通行正道、「如」謂契合正理、「行」謂趣涅槃行、「出」謂永超生死。

【問】成佛是否要打破我法二執、什麼宗即不著我見、自身即佛呢。
【答】成佛須三惑俱斷、八識轉智、豈止打破我法二執、甚乎小視佛矣。不著我見、爲

通途之修、不分任何宗派、一律須破。至自身即佛一句、以理論之、眾生皆有佛性、盡是未來諸佛、以事言之、必如世尊八相成道、方謂自身即佛。

【問】本省各地寺廟於節日誦經時、常以擴音機大聲轉播、是否合乎清靜啓聖之理想。
【答】(楊嘉猷)

【問】清淨實在嚴肅古聖祭祀、有禮有樂、但樂取和平、雖有聲而仍穆穆也。寺廟鐘磬、亦取梵音遠播、發人深省、聞能心淨爲合也。若擴音機播出噪音、令人生厭、豈止不能啓聖、尙恐以此招謗耳。

【問】佛教書刊是否用佛曆再注明民國幾年、此是否違法。
【答】頒曆之法、爲國家行政之一、我佛施教、而不布政、且未頒曆、安有佛曆之說。各

國國民用本國之曆乃其義務古人所謂奉正朔也。佛教刊物何國所刊應用何國曆法是其正義。

【問】演培法師講「金光明經空品講記」

「第九二頁第六行有段、「轉法輪有二種、一是於自身中轉、如佛在菩提樹下、以三十四心成無上道、即爲自轉法輪。」此

三十四心是指何心。（李榮棠）

【答】苦集滅道四諦之行觀、此四各有法忍法智類忍類智四相合之則爲十六數、又三界分作九地、各地各有見惑及修惑、行者必修而斷之、當修而斷時曰無礙、九地有九名九無礙、既斷惑已曰解脫、九地有九名九解脫、合此九無礙及九解脫數得十八、統前四諦行觀之十六、及此九地之十八、共爲三十四數、因觀與斷皆以心

修故曰三十四心。

【問】心經講「不增不減……無智亦無得」等語是否講學佛與不學佛皆逃不出因果等、若欲避過輪迴、勢得逆回流轉、一般人常講反正死了什麼也不知道了、（以不知生自何處何因演釋）管他呢。對此應如何啓迷。（慈芳）

【答】心經所云、如是一段、乃是釋真如實相、一法不立、悟之者寂而常照、照而常寂。居士所言之常講一段、只是昏而常迷、迷而常昏。凡聖雲泥、迷悟各途、何可扯來比擬、直戲論矣。

【問】曾經聽人講「盡信書不如無書」是何意。又聖人立教無非是欲給凡愚立一作人處世的準則等、這想法對否。又是否全是聖者的作爲、見解、主意。（慈芳）

【答】筆之於簡、名之曰書、出之於口、名之曰語。語分偏正、更有傳聞、親聽、書分經集、亦有真實偽造。聽語應當觀察後信、讀書亦當辨別而取、否則盲從、信取皆能受害、故曰「盡信書不如無書」。是教人以義爲準、不教人讀死書也。細玩上來解答之義、以下之間、可自悟矣。

【問】若人常謊騙不講理者、自知錯不改、如何使他自覺回頭呢。（蔡麟定）
【答】欲正人者必先自正、自身正矣、正人方是真實。如自不正而去正人、亦是謊騙不講理、自且謊騙不講理而去正他謊騙不講理、人豈能從。規勸人過、固是好事、在初學身心尚不規律時、勸人效力甚微、莫若先嚴責自己、再微諷他人、庶不啓諍。左列三種爲善方式比較如何。

(1)爲善後迴向個人離苦得樂。
(2)爲善後迴向眾生離苦得樂。
(3)爲善出於自性、無善惡得失之心、念亡境泯、一相不立。（張文歧）

【答】三者比較、自以後者爲實。一屬自了、不除我執、二屬菩薩、尚有法執、後則三輪體空、乃屬性德。

【問】金剛經四句偈、諸家解釋、不盡相同、有云經中所有之四句偈、有指爲經中之某一偈者。究以何說爲是。（鍾潔園）

【答】經固重義、然亦不能忽文、所謂文以載道、故經文尠有不佳者。金經所言持四句偈、乃寬泛之辭、不但文理如是、於義亦圓。若專指某四句、自必明言、且四句一貫者甚多、何可便云專指某處。強定某句、非謂不可、但義則偏狹、文亦欠圓矣。

【問】金剛經中「一合相」，諸家所註多有不同，應作何解。（鍾潔園）

【答】注家見仁見智，不必求同，應作何解。經中自解爲正。其文云：「如來說一合相，即非一合相。」上句乃就事就相而立，下句乃就理就體而破。但悟與不悟，在乎根性，故後數句又解根器曰：悟者「即是不可說」之理體，凡夫則「貪著其事相」。各注之不同，爲方便契機耳，多對凡夫言，非對悟者解。

【問】佛菩薩無量化身於三千大千世界

隨機救眾，此化身應是神通所現，亦必適應三界環境，其神通變化是否有規律方式，類別之不同。如化身爲人則血肉之軀，理宜受生老病死之苦厄，且不免受業力牽引遭染污之累，亦未出因果之報，其將

如何超三界，仍回復原有之淨。（劉居士）

【答】佛菩薩是已證果地者，證果者真性隨緣不變、先證法身，而後方能化身，此化身必契眾生之機，即是規律，普現於六道，是其類別。化人自是血肉之軀，示有八苦，係屬神通隨緣幻化，非真來非業緣所牽，言行亦非被惑推動，如戲場演員，扮出悲歡離合，當場實非悲歡離合，下場則影響俱空，亦無造者，亦無受者，化身消滅，法身如故。

【問】今某甲爲菩薩，某一因願之化身，出生爲人，則此人死後其神識是否仍歸併

爲某菩薩神識，或者獨立成爲另一神識，再修另一菩薩佛。或者因其行願未了，且招來一身罪業，仍受三界業力果報影響

沉淪下界。「一切眾生皆是佛子」此之謂歟。（劉居士）

【答】乘願再來者、大體有二說。一、已證圓滿法身、化身無邊者、其相生滅先後、即如前條所云。二、未證圓滿法身、而藉化眾自修者、則以最後身成一佛名、其神識轉而成智、轉智以後、與諸佛法身非一非二、所謂「十方三世佛、共同一法身」。而在未圓以前所行之道、亦係無漏、不會造罪、但在七地以前、或有退轉、雖有退轉、遇緣仍進。所云三界、亦分人天善道、三途惡道、如非特別因緣、其墮三途者希矣。

【問】高僧傳謂達摩係觀世音大士所遣、則達摩是觀世音之化身乎。（劉居士）
【答】傳書如此載記、或有其據、人無宿命天眼等通、不能肯定其事也。

【問】假設菩薩化身因菩薩之等位而有能量之別、五十位菩薩與四十位菩薩之化身、按理有所不同、即五十位菩薩之化身較之四十位菩薩之化身能量顯著不同、其行願之圓缺亦有差別、小菩薩之化身難免在劫界受染污沉淪下界、竟又變成菩薩拯救對象。（劉居士）

【答】菩薩級次、四十五十、原係各宗定次不同、並非兩事、言五十者、加入十信、言四十者、十信含在住內、住行向等、謂之三賢、登地以上、謂之十聖、而十地又以七地前後、定其深淺、修德之進、性德之顯、賢不及聖、七地前不及七地後、七地前有退、七地上無退。餘參第二者、可以思過半矣。

【問】後學很有興趣探討佛菩薩無量化身之方式、依經義（如楞嚴經法華普門

品)人世間就有許多是佛菩薩之化身、或所遣者、有的尚不自知(開悟有遲早故)有的自知而不肯告人、今欲明佛菩

薩化身救眾之律式、請問宜讀何經論。何處有售或借閱。(劉居士)

【答】所論化身之人、有自知與不知等、以理推之事或如是。惟化身之說、散見各經、並無專門經論、特記其事。吾輩行者、宜於腳踏實地、依教奉行、求了生死、若好奇異、恐出歧路矣。古德多有是訓、非區區阻人興趣也。

【問】地藏王菩薩大願云「眾生度盡方證菩提、地獄不空、誓不成佛」既然佛發大願而眾生愈來愈惡化、爲何不獻身于人間、來指示迷途之眾生歸善、這樣不是很快能達任務嗎。爲何大佛祇這樣說、而

不見得有做呢。(薛燈輝)

【答】地藏化人間、無量無邊、各界皆有其身人不識身、最顯者、唐之九華山事也。所云指示迷途、亦不過言語文字、佛經三藏浩浩、皆是指迷人不信從、是誰之咎。再者世間法律、亦是保善懲惡、警察監獄等機關、拘罰徒死等罪科、不能責是說空話、如何人民仍是累累觸犯耶。此是眾生迷不回頭、反責菩薩工作不力、豈是持平之論哉。

【問】南無阿彌陀佛來歷、爲何要向西方極樂世界之居士、祇念阿彌陀佛而念釋迦牟尼佛。釋迦牟尼佛、是西方教主、爲何不念、由於愚讀者才初學淺、不能寫出好文章、請諒解。(薛燈輝)

【答】此乃佛中之一大宗派、亦有專門經

典、歷代縉紳、奇才飽學、畢生鑽研、尙未敢言窮其究竟。三藏萬卷、多涉此事。如以三言五語奉答、等於不說、說亦多資誤會、致招謗法之過。先生倘願多知其概、可請阿彌陀經讀之後再討論、方有可說處、否則徒啓紛爭、成爲戲論。按今問西方、即是誤

解、應知先生居之屏東西界、即曰西方、臺灣之西、亦曰西方、大陸之西、東半球之西、如是類推、皆假曰西。先明乎此、再知方雖假定、而彌陀之西方、經中自行有其範疇也。

[問] 佛四眾弟子是否皆姓釋。或者有皈

依三寶、未受諸戒者不能算爲姓釋。（鍾雲昌）

[答] 原不如此。釋迦爲本師世尊之姓、我國古時出家之人、仍存俗姓、或依其師之

姓、來自外國者、則冠以本國之字爲姓、極爲複雜。至晉道安法師、始提倡以釋爲姓、後皆從之。在家二眾、並不如是也。

[問] 佛菩薩聖誕日、供養水果時、應向佛菩薩說什麼話、請老居士指教。（鍾雲昌）

[答] 但掬誠心供養、佛與菩薩自然照鑒、不必述辭、感應無差。

[問] 夢寐之中每入於莊嚴佛殿拜佛禮僧、佛菩薩皆金身、高數丈、動作自如、諸是護法神也、然高僧皆不識、此是宿業現前抑是現生善現。（翟孟秋）

[答] 事有夙因、遇現緣而起者、亦有現因至深、遇增上緣而起者、二者皆能致此。惟有通之人始能觀而分之、非凡夫所能道也。

【問】故居豫息城東南有古刹塔園寺殿

奉釋迦坐像高丈餘蓮座下有似羅刹鬼

狀者數名赤足袒胸青面紅髮架持蓮座

至勞苦佛本慈悲何需勞眾架持此種

造像佛經中有所依據否。（翟孟秋）

【答】或係八部護法身力供養佛自有通、飛行自在並不須眾勞動架持此亦揣測之辭尚須向當地人考詢也。

【問】說法開示貴在應機眾生纔有利益不然便成廢話達摩初祖對武帝問答武帝不但不省悟甚至誤會豈初祖之智尚不明對方根器耶。（賴棟樑）

【答】有言在此而意在他者有言在今而效在後者祖師大權豈能盡言至於武帝不悟嵩山面壁而樹禪宗之大基何非此二端有以啓之如謂智不契機便成廢話

試看華嚴座前如聾如啞法華會上五千退席居士又將何說耶。

【問】見古人有呵斥假儒假釋之語說「儒有假借仁義以欺世釋有藉鑄佛像以聚錢」現在常有捐冊化緣如何能知他是真假不受欺騙。（林寬修）

【答】此須察言觀色再視其何人所辦自己斟酌而爲否則各平心地各量自力盡其在我不問其他若想作到不受人欺自古爲難遠者子產之賢誤信校人放魚之騙近者曾文正公之明亦受書生詐財之欺不能不詳細調查亦不能因噎廢食也。

【問】有爲雖僞棄之則佛道難成無爲雖真執之則慧心不朗既云僞何以不許棄之既云真何以不許執之。（林寬修）

無明。如如者性之本德。無明者性覆之妄。吾儕凡夫求學修持便是有爲。不學不修便是無爲。再言無爲指性德非爲而成。故無爲曰眞。言有爲指無明賴方便而斷。故有爲曰僞。若執無爲是廢事廢理。性終沉淪。若棄有爲是不學不修無明任長。

[問]若是途中看見賣雞之人載雞甚多。要替牠念皈依佛皈依法。是出聲念或是默念。若是看見人殺生。念往生咒。可以密念否。若是不信者。若念出聲。被他聽見。恐怕誤會。
(林寬修)

[答]佛法雖講隨緣。亦重方便。若招誤會。事確不宜。或生爭執。致生讐怨。或引謗佛。增彼罪孽。應知萬法唯心。真誠默祝。而於出聲功德。亦無二致。塵勞佛事。端賴善巧方便耳。

[問]人死後神識投胎。是在所投之胎降生時。神識才去抑或是所投之胎初成時。神識即去。
(鮮純賢)

[答]按十二因緣。識緣名色。是男女二涕與神識三緣合而成胎。據此知既非胎成。神識始來。亦非胎出。神識始入也。但有某胎將生。始有某識來入者。乃其作胎之時。先有他識代入。事屬特別。茲言其常也。

[問]曾聞師云。經中文句不能增減。古體字與今體字亦不可隨便改換。弟子讀地藏經。發現大本經與小本經。文字有些不同。究竟依照那一本念是對。
(江寬玉)

[答]曩言經文經字。不可妄改。乃言翻印時。或鈔寫時。任意改竄。非言譯者之不同也。各經每有數種翻譯。應採通行者誦持。他本與此不同。可對研不可夾誦也。地藏

經據所知、有兩譯本一爲唐實叉難陀法師譯、即今之最流通者、一爲法登法炬法師譯、人時皆不得詳。兩本皆有印行、非有大小本之別。居士所見與所誦不同者、乃兩譯本、非有人妄竄改也。

【問】一切法之由來。初始何有神識。起初何會造業、得現在之果。是如何產生眾生之神識。盼詳知。（楊聖山）

【答】此問有四茲分答之。一、一切法從心生、心生則一切法生、心滅則一切法滅。二、真性不生不滅、無始元明、但不守自性、一動而有無明、名曰無始無明。元明者爲真性、無明者謂神識、真正哲理、只云無始若言初始、不合邏輯。三、無明即不覺、不覺即迷惑、迷惑自顛倒、顛倒即造業、造業是因、有因即結果、如是則六道三途、生老病死、

萬劫千生、展轉至今、舊業新業、累累不清、舊債未了、新業又增、頭出頭沒、塵劫無已。四、如能明了前答、無始元明及無始無明數句、此即自解之矣。

【問】超度祖先念佛回向力量大、或是布施力量大。身體多病是業重之關係、念佛解業力量大或是布施力量大。（陳愛）

【答】金剛經有云「以七寶滿爾所恆河沙數三千大千世界以用布施、得福多不……若有善男子善女人於此經中、乃至受持四句偈等、爲他人說、而此福德勝前福德。」又云「以恆河沙等身命布施、若復有人於此經中、乃至受持四句偈等、爲他人說、其福甚多。」四句偈等、尙且如此、何況彌陀萬德洪名。據此而言、不論超度祖先、或是消業愈病、當以念佛力量爲大。

但念者必須誠敬。若有口無心是不如法。力量便爾輕微。

【問】世俗都信地理風水。可是念佛人是否要信地理。常常疑惑。有人說「吉星高照良善土。地理原從積德門。」信地理不如信天理。我聽這話很對。請老師印正。（黃珠金）

【答】趨吉避凶「地理」也。改惡向善天理也。兩相比較。誠哉「地理」不如「天理」。居士寧不知破迷啓悟、自行化他。超彼岸、一切解脫之「佛理」乎。余則曰。信「地理」固不如信「天理」。而信「天理」尤不如信「佛理」也。

【問】我們現在這個報身所受之苦。是否神識隨之受苦。（謝幼）

【答】受有五種「苦樂喜憂捨」。苦樂兩

種、假合之身相受之也。喜憂兩種、分別之神識受之也。捨之一種、則身與神識俱受之也。

【問】佛在世時、如聲聞、聞佛說法就開悟而證果位、緣覺遇緣亦開悟、而修行證果。現在人聽老師講經十多年、未聞有證果位、是爲何分別。（池慧霖）

【答】佛乃無上正等正覺之果、具足十力。一切不共之法、一語音圓而多辯、一法理周而眾契、故小扣小鳴得小證、大扣大鳴得大證、必有證果之師、方有證果之弟。而得遇佛者、亦係多劫善根福德因緣、加以精進、器在砧錘、成就也易。區區博地凡夫、毫釐之惑未斷、雖則講經不過依註道聽塗說、自未成就、何會成就他人。原則如是、亦有不盡然者、記有幾句俗語、舉以奉告、

可做攻玉之石。「雖有狀元學生、並非皆出狀元老師。」「師父領進門、成就在箇人。」況飛花落葉、山色水聲、無情說法、尙可悟道、又似是道重自求、師爲助緣。

【問】中陰身住於何處、壽命多久、中陰身之時是否知道前生之事。（蔡慈心）

【答】中陰飄流無所、壽命最長、不過七七、對於生前、有時記憶、有時不憶。

【問】吾人何以會忘記前生之事、從何階段開始才忘記前生。（蔡慈心）

【答】何必遠言、前生試思初生胎時、哺乳之時、或記憶否、甚或十年八年之事、或全忘去、尙半忘去、是何原因、從何階段始忘記。請作答案。如答得出、即不必再下問矣。應知大醉醒後、有不記醉前所爲、夢中之事、醒後有全不清楚。至昏昏而死、杳杳中

陰、再經入胎出胎、幾翻昏悶、其甚於大醉做夢之迷、不知增加幾倍、不憶以前、又何怪焉。

【問】梁武帝一生布施設齋造寺度僧問達摩言有何功德、達摩答無功德、不知何故。（周慧德）

【答】功德分有漏無漏二種、有漏者多是福業、無漏者皆是慧業。福得正依二報之果、慧乃解脫二死之因。武帝所聞、皆是福業正依之事、而非慧業解脫之事、正依乃生滅法、故祖師云、實無功德、意欲其進修心性也。

【問】人身難得、中國難生、佛法難聞、生死難了。我等幸得人身、生中國、已聞佛法、四難之中已得三、可是自己業深障重、雖聞淨土法門、以及親近淨業知識、莫大之幸

也。然我尙未能一心順境、逆境，不忘生往西方。昔日阿難尊者悔多聞之無功，謂一味偏向多聞，不勤定力，未曾聞思修故，未全道力，不敵邪咒。今自愧道業未成，光陰迅速，不特加功念佛，恐自失正念，不能往生。故不研究經典，專心來念佛，未知如何。

(周慧德)

【答】修學貴行解相應，即是定慧勻稱。定是求寂，慧能起照，不欲其偏，不解恐涉謬錯，無行只是說食，此雙進之意也。倘專心念佛，自是正途，淨宗門路，必求悟入，悟入矣，專心矣，定能成就。若連本宗之義，亦不求解，恐遇障礙，便生退轉，非要汝精研三藏耳。

【問】自古高僧或古佛再來，或菩薩示現，皆常以凡夫自居，絕無說我是菩薩者。聽

說永明大師，以古佛身乘願出世，智者大師是彌陀化身，未知有何證明。（周慧德）

【答】智祖稱小釋迦，永祖稱彌陀身，皆是他人推崇贊歎之辭，或有其奇特表現，他人呼稱，並非二祖自命如是，希勿誤會。

【問】有人說早供是供養天人，中午才是供養佛，真有此說乎。（詹金枝）

【答】說雖有之，理勿誤解。因十法界食各有所時，佛惟日中，天在黎明。實則佛亦不食，不受乘時申敬而已，決非先時受供者尊。後時過供者卑耳。

【問】證道歌云：「自從識得曹溪路，了知生死不相關。」吾人既未識曹溪路，最相關者，莫過於生死，而存心時應念生死事大，或念生死不相關。（王志賢）

【答】歌語明白、上言識得、下言了知。識只識耳、知只知耳、此語大有分寸、到此境界、乃是大徹大悟、識知自性涅槃而已。既識知自性涅槃、而死自不相關、然尙須依之進修、方有證得。我輩正顛倒不悟、再念「生死無關」、真成醉生夢死矣。

【問】佛說法時都有天龍八部護法、佛滅度後至今二千餘年、在此二千餘年之中、

不知聞了多少佛法、爲何未得解脫。
(詹金枝)

【答】本省大河、曰濁溪、數百年滾滾東流、何以至今尙不去耶。應知後浪推前浪、眼前水非眼前水。天龍八部、無量無邊、各依壽命升升沉沉。現在者、未必尙是昔時人。得解脫者、恐亦恆沙難算矣。

【問】每日擬用二小時研讀金剛經講義、

【答】熟能生巧、幫助甚大、但滑口讀過、有

應如何讀法及筆記。
(陳鼎元)

【答】先誦經文、次看註解、一字一句、不許空過。不必貪快、不必求多、有契悟處、將其記出、如是讀誦、得一是一、貪多貪快、囫

吞棗。

【問】卷首「科判」二字何義。「科分二表」是否即係目錄、抑有其他意義。
(陳鼎元)

【答】科者等類之意、判者分析之謂。即將全經文理脈絡分析、讀者聽者、有其次第。亦可曰每段之小題、此即從整分細、合多歸一也。

【問】如先將經文念熟、是否更有幫助。
(陳鼎元)

【問】本經文是否尚有其他參考書（中文）、如何處有售。（陳鼎元）

【答】金經古今之註甚多、難以枚舉。初學之人宜先守看一注、通後再看其餘、果能此注了解、自會檢選他注也。

【問】如有事到外教寺廟為表示恭敬、有無須要行合掌問訊之禮。（王清漢）

【答】眾生平等、皆有佛性、前輩後生、例有禮貌。了知信奉、必擇其善、禮貌是自己美德、應一律施行。佛家常不輕以身作則、儒家「毋不敬」以經為訓。

【問】在家居士為人師表、可受世間之禮報酬嗎？對修行人有障礙嗎？雖為人師表、盡師之職、成就弟子、除主官獎賞外、可接受弟子家人禮物報酬嗎。（蔡麟定）

【答】道理不明、不能妄為人師、而在家人

道雖通達、仍以不受報酬為是以免啓其貪心、道亦失之。

【問】枉死之冤魂、往往數十年不散、尙能作祟、其死時、何以不被業力牽引而去者。（賴棟樑）

【答】此屬鬼道、非中陰身、既是鬼道、即是牽引去者。

【問】心地觀經云「菩提妙果不難成、真善知識難遇。」我等幸遇真善知識、但是菩提妙果未得成。是不是老師有什秘密未傳。（周慧德）

【答】菩提妙果、乃真如故鄉、真善知識、乃識路之人。識路之人、只能指示路徑、不能代人行路、且指路不能離路。佛經者、真如之路也、經欲流通、安有秘密、定問秘密、亦非無之。吾聞諸十三祖印公曰、所謂秘密

者、「恭敬」而已。

【問】結跏趺坐是諸佛常坐之法。但是我們大部分不會坐。坐了腳痛不可言。而將來往生恐怕也不會坐蓮華。兩足垂下是不是很不好看。（周慧德）

【答】此則小事一端。能雙結則雙。不能則單。再不能則隨坐。隨者兩足交叉而已。此則無人不能。臺省尙多「踢踢米」。當會跪坐。縱一切俱不能辦。即跪坐亦無不可。

【問】六祖壇經云「聖人求心不求佛。愚人求佛不求心。智人調心不調身。愚人調身不調心。」請老師解釋。（周慧德）

【答】佛者名也。心者實也。佛爲心之名。心爲佛之實。或謂心者自性也。佛者諸佛也。求諸佛只是多聞。求自心方顯真如。調心者除妄念也。調身者靜坐諸儀也。知調心。

運水搬柴皆是道。但調身妄念飛騰總是魔也。

【問】壇經又云「有迷人空心靜坐。百無所思。自稱爲大。此一輩之人。不可與語。爲邪見故。」今欲請問。空心靜坐。百無所思。此境界是一般人不容易作到。爲何不可與語。而又是邪見呢。（周慧德）

【答】此固非常人作到。然與證真無干。充其量不過無想定。所證只是無想天耳。饒爾八萬劫。終究落空亡。何云不是邪見。

【問】悉達太子將出家時。於中夜對熟睡的愛妃和嬌兒看了最後一眼。纔斷然潛出宮門。又一說太子出家後六年。纔生羅睺羅。此兩說未知那一說對。（賴棟樑）

【答】此皆示相之事。不必泥跡而求。旣兩有之。當是各有方便。通常言則取其眾遇。

別緣則言其異。

【問】在某刊物上看見。行者早晚課時、先向佛菩薩問訊、不知應用何種詞句問訊。請爲舉例、俾照行。（趙蓮）

【答】早晚課時、當然有所供佛像、向其問訊、心中自有對相、不必再念詞句。如欲口念亦佳、是爲身口意三業恭敬。即禮何佛菩薩、心想何佛菩薩、口念何佛菩薩名號。【問】敝人認爲在地獄受苦應當已夠了、比如一件殺人未遂案、殺人者如已被法律處以應得之刑罰、被害者當不必再因不甘心而尋仇報復、如再尋仇報復法律亦可予被害者適當之處罰同理、我聽聞「佛」及「菩薩」皆有神通、難道他們不能阻擋及處罰尋仇報復者（他們的法力可比爲世間之法律）、所謂「冤冤

相報何時了」、爲什麼不在獄中受盡應得之刑就完畢了。（蔡祖天）

【答】此問分四段答之。
一、「在地獄受苦、應當已夠了」是意於上次已詳答矣。如「餘慶」、「餘殃」、「褫奪公權」、「春寒秋熱」種種古訓、及種種比喻、先生未見之耶。可查看之。如不以古訓比喻爲然、應就古訓比喻不是處問、不宜置之不理、仍說前語。
二、「被害者當不必再因不甘心而尋仇報復」。彼之「餘殃」、實非被害者尋仇所致、乃其自己「餘殃」牽引、如炭火雖燼、灰仍有熱、熱灰遇機還能燒物、灰之燒物、仍炭餘熱、非初次燒炭人又來燒灰也。
三、「佛」、「菩薩」、「難道他們不能阻當處罰尋仇報復者」無人尋仇、餘殃所致、有誰阻當、等於無的

放矢錯怪他人。四、「爲甚不在地獄中受盡應得之刑。」請反問一句，法院判處

徒刑十年，受刑若是三年死了，可問他爲甚不受滿十年再死？可再問受了三年，就算完耶。

【問】第四十二章「佛言、吾視王侯之位如過隙塵。視金玉寶如瓦礫。視紈素之服如敝帛。視大千世界如一訶子。視阿耨池水如塗足油。視方便門如化寶聚。視無上乘如夢金帛。視佛道如眼前華。視禪定如須彌柱。視涅槃如晝夕寤。視倒正如六龍舞。視平等如一眞地。視興化如四時木。」請解釋。（涂貞光）

【答】長篇經文，多有各家註釋，希物色查看，自能了然。本欄問答，雖間有釋經文之時，然皆在一二句之質疑，並不將經之某

章某品，釋其全文。問答與釋經性不同也，祈加原諒。

【問】嘗見同事欲害生物（如蟻、蟑螂等），勸之弗聽，以財或物贖之，則悅，後竟有意捕捉，示吾欲博利者。請問：如此是否該再以利贖之而放生？若不以利贖之，則當面害死，吾見之又不忍。請教恩師明示方法，則眾生幸甚。（涂貞光）

【答】佛法「慈悲爲本，方便爲門」，此二語誰不聞乎。惜囫圇吞棗過去，即生惡果，居士以財贖命「慈悲」也，而無杜塞其惡因之法，無「方便」也。過去者不談，將來者安有定法？或贖或不贖，贖能使其知恥而止。不贖能使知罪攸歸，人情事物幻變無常，臨時酌定。縱初學無此智慧，求自心安便佳。古人放生，無定時、無定處，即防

狡猾之徒、網利要挾也。

[問]此一問本應亦寫在前寄之信、但因敝人有「健忘」之症故遺漏了、因敝人曾學相學中的「姓名學」亦曾請教過相士、皆說敝人與父母有剋、與兄弟姊妹亦多不和、又因曾讀了「可許則許」陳海量居士編的小冊、知道人之眷屬聚會皆因恩

怨的報復、而我細加體驗亦覺得和家人們確實有剋、本來我小時一點也不知所謂恩怨報復等、只認為人生只有這一世而已、如今知道了後、心裡很難堪、也不知道有何良策解除此痛苦。（蔡祖天）

[答]臺端宜多讀聖賢之書、以及佛家所編之因果報應等書、先使自心明理、而後修己懺悔、久久性情改變、環境定隨之轉變。過去者不談、現在不更造新怨、應知敬

人人即敬我、罵人人即罵我、但信「禍福無門、惟人自召」不必迷信相學「姓名」之說。佛書云「心能造業、心能轉業」希在自反上用功、定見效果。

[問]地藏經第七利益存亡品「營齋之次米泔菜葉不棄於地」之利害。（劉仁福）

[答]愛惜人力物力之意、亦惜福之義也。
[問]金經「一切有爲法、如夢幻泡影、如露亦如電、應作如是觀」偈、此觀是指對平常事物應作此想抑另有別種觀法。（潔園）

[答]經言「一切」、又言「有爲法」、即概括有爲而言、除無爲者、並無例外。
[問]金經不住色聲香味觸法生心、今聞唱讚與念佛聲而生愛好、是否亦算住塵

生心。（潔園）

【答】世間萬法、皆是佛法、智者照破、愚者迷執。金剛所破除者、除其我法二執、非除法與事也。唄讚聲塵、是屬淨者、北里聲塵、是屬垢者、以淨易垢、自是方便、功夫到時、不垢不淨、自無所住。

【問】孝經「身體髮膚受之父母不敢毀傷」今人剪髮和整形（如鼻形改高）是否不孝。又佛教「捨身飼虎」與儒「殺身成仁」意義是否相同。（潔園）

【答】剪髮改鼻時尚也是裝飾非毀傷、古人亦剪爪鑷白、豈是毀傷。至云「捨身飼虎」、「殺身成仁」。不過義有廣狹、其爲仁心則一也。

【問】佛學問答上冊一三七頁下欄答蔡某云「知天親無著之人乎：以作殷鑑」

……天親無著究何事值殷鑑、謹願樂聞。（李定超）

【答】此不必問、但看上問下答、自知其意義。

【答】「家貧親老不爲祿仕」究應解作出仕是孝、抑不仕是孝。（李定超）

【問】括弧內之問、恐有未看清楚之事故、感覺語義不順。又未指出見何典籍、未敢率答。

【問】忽見有某某法師之「淨土新論」於是一氣閱完、後覺此處初機頗多、該書不宜初機閱讀、乃封存一處、後聞吾公對該書在佛前亦另有所舉措、果屬實、則不期與吾公有所同見。雖如斯、然每每欲作更前一步之探索時、覺該書又似不無有立論之處也、吾公明示。（李定超）

【答】所言「淨土新論」，在下向未之見，對之若何舉措，更是捉影。而上冠以「某某法師」，下加以某某之言，此中恐有好事之人，製造謠言，茲特鄭重聲明，此段所言，一概不知。

【問】上古人類食物多係生食，不像現代人那麼講究營養，壽命有幾萬歲幾千歲。現代人類熟食，舉箸動筷都講究營養，壽命少有上百，此不知有何原因。（鍾雲昌）

【答】時劫有增減之別，增劫壽命增長，氣候物質一切適合生長，如春之趨夏，減劫壽命遞減，氣候物質一切漸合退減，如秋之趨冬。再延年卻病，物質營養不過條件之一，一起居動止，精神修養，實居其要，而人反忽之。內經云：「以酒爲漿，以妄爲常」。

【問】財色名食睡，地獄五條根。大居士要怎樣才能拔除這五條地獄之根。（鍾雲昌）

【答】佛法所修者，戒定慧三者而已，戒則勉強控制，諸惡莫作。定則心地寧靜，浩然

「以欲竭其精，以耗散其眞」。宋儒云：「百憂感其心，萬事勞其形。」以上所舉，皆自戕者也。周秦而後之帝王，東西各國之富家，豈少物質之奉，乃不知心神之養耳。佛說這五欲是生地獄之根，用何方法避免才不致墮入地獄去。（鍾雲昌）

【答】彼五者明言禍根，何用他求，只用利斧，將此五根斬斷，則是人天路上人，便無墮落之虞矣。佛法戒定慧，即是斬此之利斧。

正氣顯現、私慾邪念不起。慧則照破幻妄、不爲所迷、不迷即是拔除。但此三者、雖有前後、然必鎔而爲一。所謂定慧平均、拔除幻妄、始有力耳。

【問】金門地方、佛教在近幾年期中、由於成立一個「金門念佛會」、繼於五十年

五十四年、兩次佛教前線勞軍團、及華僧大會代表來金門勞軍。佛教在金門因爲有了組織、故而前後方的佛教徒常爲迎送場面有一番鬧熱、使我們感到興盛一時。再加上一位曾在大陸出家的法師、最近從軍中退伍下來、恢復出家人身分、想出了很多鬧熱辦法。譬如老人家死了、他利用佛教徒眾、排成長隊形隊之後頭以三位出家法師都穿上大紅袈裟、再排成橫隊、其後背是棺材、這樣給人家送葬繞

大街、名叫「三師接引」、但有人說、這樣做對死去的老人家、尤其是佛教徒、沒有好處。如果沒有好處、而這位法師爲什麼要這樣主張做呢？請詳細解答、究竟有無好處、及這樣做對不對、又應該怎樣做才好。（陶民治）

【答】佛法是佛法、流俗是流俗、明了佛法、東做西做、皆是善巧、昧於佛法、敲鐘敲磬、皆是妄作。對不對、該不該、在於明不明、昧不昧。何謂明？勤修戒定慧、息滅貪瞋痴、嚴淨毘尼、明矣。反於此者、昧矣。他人明昧、必自己功夫深厚、一望了然、否則難知。只好看得慣便隨喜、看不慣遠離之。

【問】年青居士除事業外、爲了生死大事、而偏重學佛、把婚事讓父母及媒人去安排、結果所娶的女子生性外向、不守婦道、

因此年青的居士深感當初若自找對象並談戀愛就不致婚後的惡果。請問學佛居士對談戀愛會障礙修行的道業嗎。（蔡麟定）

【答】正式求婚何妨自尋對象、但須慎重處之、守禮而爲不應朝秦暮楚、亂戀亂愛、須將求婚與邪淫、畫分界線。再居士言父母作主者、不守婦道、言非實際、過於偏頗。應知守婦道一事、不全在婚事何人作主、此乃一時風氣使然、咎自有歸。試思舊時多爲父母作主、今時多爲自己同情家庭婚姻、離合糾紛之案、昔日多乎、今日多乎。

【問】佛教的文藝小說對我來說是看不
多、可是前些日子裡買了兩本來看、內容
很可能引初學者入門、但小說中的人物
也吸煙、喝酒、想必對初學者很難戒除的、
也吸煙、喝酒、想必對初學者很難戒除的、

請問老師應何適當。（蔡麟定）

【答】佛教小說、引逗初機、不過方便之一端、亦應視其內容如何。敝意若登正果、須走正途、捨正路而不由、恐無成就。甚而言之初機之人、更爲要緊、往往先入爲主。古諺「教婦新來、教兒嬰孩」。若捨佛經去看小說、知見偏邪、糾正不易矣。

【問】中論爲龍樹菩薩造、青目菩薩釋、惟讀其文氣、一脈相承、學生實不能分何者爲龍樹、何者爲青目。（李應南）

【答】論中之文、有偈式文、有散行式文。偈式者論、散行式者釋也。

【問】老師曾說破除二障除自己去做、時時省察外別無他法、既只能自行化他不是不見效果了嗎。亦即自行外、借助他人之力化我、並無用處嗎。（謝有焜）

【答】 萬法因緣生、必合和而成、但一事之

成、力有主客之別、自者主力、他者助力。因緣合和之理、固是二力、然必自動、他力方能為助、自如不動、他力枉然。我去化他、即是自行、借他化我、亦是自行。

【問】 學佛的目的在離苦得樂、這個樂永遠存在嗎？若永遠存在、如何得到。（謝有焜）

【答】 佛學說樂、有真實與方便之別、乃隨順眾生根器而善巧假定。永遠樂者、按涅槃不生滅而言、有種種修持之法、依之信持、功夫圓滿、自然得到。俗言「公修公得、婆修婆得、不修不得」此之謂也。

【問】 嘗聽李居士言「苦之所以產生即因內在願望與外在環境不相配合、故感有苦」今師言苦僅不覺而已、是否有衝

突。（謝有焜）

【答】 李居士所言、與在下所言、並無衝突、一言部分、一言原則、合觀則一。究竟無苦、惟有涅槃、此必起修、必覺始肯修持。所謂不覺、始覺、隨分覺、究竟覺、究竟覺者、涅槃也。不覺不證涅槃、故離苦自覺始。

【問】 請問所有的「果」既都由「因」「緣」而來、即使我們的思想也都有其「因緣」、那麼我們還有什麼「自由意志」。（隱名氏）

【答】 意志隨個人自由而起、此名之曰因、其所起意志、必有希望、所希者成、名之為果、所希不成、即是空有意志而已。其思想之起、又必因何而起、自必有其事物牽引、其事物即因緣也。

【問】 學佛旨在離苦得樂、而苦樂皆為煩

惱障、則何捨此障而求彼障。（隱名氏）

【答】樂有世間樂、有出世間樂。世間樂、五欲六塵是。出世間樂、清淨寂滅是。世間樂名曰壞苦、自是煩惱障。出世間樂名曰涅槃、以無苦名樂、非著諸相之樂、乃是解脫之德、大自在也。

【問】生在天上有如人間之懷胎嗎、是怎樣出生法。（吳旺安）

【答】眾生出生分「卵胎溼化」四類、天上係化生、然仍在生死輪迴中、不及極樂世界不生不滅好。

【問】佛菩薩聖像爲何都光著足。（吳旺安）

【答】娑婆世界教主釋迦牟尼佛、示現於印度、印俗古多赤腳、實則我國古時、入門亦以脫履爲敬。再佛陀慈悲、赤足可免踏

死生物。此界之人、所見此界佛裝、故造佛菩薩之像、依此爲準。

【問】觀音濟度本願真經、這本經書可靠不可靠。（林金）

【答】此經區區未曾見聞、如非耳目狹隘、恐有疑問。因只言經名、未見內容、故不敢遽斷。然經上加一「真」字、便似他教及乩壇所出、佛經中除陀羅尼用「真」字外、凡經之題多無是字、故言疑也。

【問】曼陀羅室主人著之觀音傳、可靠不可靠。（林金）

【答】傳乃後人之稱述、並非經文、自不妨加贊幾分、但內容須於佛經有據爲準。此著乃係別名、區區亦未寓目、不敢說是說非。倘係佛教徒著者、自可假作宣傳之品、如係他教及乩壇誤寫者、何處來、則仍還

何處爲佳。

【問】中陰身是在那個世界。（林金）

【答】那個世界有眾生，那個世界便有中陰身。

【問】佛是不是另有一個佛世界。（林金）

【答】可以如是說，但另一者可遠可近，可在目前。蓋世界本無，乃心幻化，眾生穢土，乃眾生心現，眾生見之。佛居淨土，乃佛心現，佛眼見之。如人居室作夢，夢醒本見兩種境界，然此兩種境界俱在此室。

（林金）

【問】貴社有沒有真傳之觀音傳。（林金）

【答】何必求後人之傳，法華經中有普門品，即觀世音菩薩之真傳，必捨真真別求他真，不亦惑乎。

【問】金剛經云「東方虛空可思量，不

也。四維上下虛空可思量，不不也。」又云

「如恆河中所有沙數，如是沙等恆河；但諸恆河尙多無數。」足知空間之大

不可思議，存於太空間中如恆河者，其數不知有多少，亦不可思議。凡佛所言，與現今科學家所證者相符，真不可思議。大之

空間不可思議，多之萬物，何自而來耶。太陽之熱量無量大（科學家之估計爲另一事），地球若是其大，而浮游空中，日夜運轉，胡爲其然耶？不知佛經中有解釋否。敬請開示，甚感甚謝。（馬執中）

【答】菩薩破塵沙惑盡，方證佛果，任何問題，經中皆有原則。一念不覺，而有無明，因無明即是晦暗，空由明再生，暗見相，既生妄見，自現妄境。經論中無明爲因生三細、

生者來也。又般若心經多人所知、「色即是空」、「空即是色」。色謂萬物之相空，謂萬物之性、相依性有、共業使然。「何來胡然」，大略如是。

【問】「佛言愛欲莫甚於色，賴有一矣，若使二同，普天之人無能爲道者矣。」作何解？敬請詳爲開示。（王平郎）

【答】欲顯者有五，財色名食睡也。魔力大者，以色獨最。財色同時，可捨財而取色。名食睡與色同時，亦必取色而捨餘。是色乃惟一之大魔，他皆不能與抗。考諸古今中外史書，載貪色者纍纍，有以重色而棄王位者，有以色荒亡國而不悔者，有爲色移而忘君父之難者，有死在剎那猶戀色不捨者。他欲無此大力，故曰「賴有一矣」。

【問】佛教初學課本註解楊仁山居士著

述地獄在兩極是在我們南閻浮提地球否。（戴添丁）

【答】有情世間、以及器世間，一切皆是名相，唯心所現，自作自縛，是真實說。既現大洲山海，便有地獄天堂，本無定處，隨處而現，義奧理微，凡不易知，必說方便一處，求易通俗，既無方所，任說一處，即爲某處理，事始臻無礙。如是自當依照聖量，信其所言，若必辯東辯西，便是痴人說夢矣。古德解世界安立，皆此原則。楊老居士所指兩極，即南閻浮提即此地球。

【問】四大部洲在須彌山四面大鹹水海中外，有鐵圍山圍之，而此四大部洲皆有地獄否？本願經說，鐵圍山之內地獄在中，又三海之內是大地獄，三海是指身語意。

（戴添丁）

【答】娑婆大千世界、有無量之四大洲、皆有六道、何止一個小單位之幾部分。地藏經說三海、就是三海、忽又說指身口意、是喻三業所造使然、前答曾說事理融合、謂之無礙、融會說未嘗不可、偏執說則非宜。

【問】本願經說南方清潔之地、作其龕室、及回首向南而不說向東、西北、意思如何。

(戴添丁)

【答】茫茫虛空、實無四方上下、爲便於言說、假名方向。經指一方、不過使人心定一處、於佛菩薩、即有感應。按理法身遍虛空、論事須依教奉行。如君之間、則無事不有。疑者、古人曾說、此是戲論。設推廣之、極樂世界爲何指西、琉璃世界爲何說東、豈非皆有問題。

【問】觀世音菩薩乃是劫前古佛、名正法

明如來、並非娑婆世界的凡人、爲什麼還有生日、出家日、成道日。(孫正修)

【答】古今中外曆法、本各不同。本國古人之生辰、尚不準確、何況有史以前、以及其他世界乎。此不過後人紀念菩薩、假定之一日耳。再以出家成道論、亦欲多親近幾次而已。

【問】觀世音的紀念日、一年有三次、這種生日、出家、成道的紀念日若是根據妙莊王三公主那本小說上所塑造的人家與人物而崇拜之、則其謬誤也、爲何如乎。(孫正修)

【答】紀念菩薩之日、業如前條說明。此三日之紀念、雖屬假定、實不根據小說。然慶壽一事、中國古亦無此、迨唐以後、始盛行耳。

【問】此三款法益是否同等或不同。（鍾雲昌）

【答】等與不等，在人取用，法益皆得益類不同。如誦能共戒、看能求定、聽能開慧，即供亦能得福。然聽非不應戒定慧福、看供亦復如是，但視其趨重若何，及所感若何耳。

【問】人類是物質的奴隸，人身是畚屎的工廠。此語是積極或是消極？修淨行人常意念此語，是否有益或無益。（鍾雲昌）

【答】佛經有「觀受是苦」、「觀身不淨」，此是求開正慧之法，勝似說物質奴隸、畚屎工廠。存此念，對於「懲忿窒欲」、「砥礪廉隅」是積極，對於「爭權奪利」、「弱肉強食」是消極。修淨行人，有箇人常念之法，或禪之話頭，或淨之佛號，貴在

相繼不斷，打成一片，更不必別起一念，攀緣物質畚屎，致使正念掉舉，或趨散亂。倘遇物欲誘惑時，不妨作苦空不淨觀也。

【問】法師大德講經時，後學常在講堂內打瞌睡，自知根淺福薄，意識惛闇，尊貴的佛法不能親得，自知有過，未知如何調伏貪睡之欲。（鍾雲昌）

【答】輕則擦耳、挺胸，或用力掐拳、張目。若仍不能驅此睡魔，宜預二枚鎳幣，遇瞌睡時，以二鎳幣合夾大腿內方，用力扣住一擰，痛極睡覺即去矣。不能下此決心，則到外面走走，回去再聽，可能清醒。

【問】每次參加法會時，法師唱念消災延壽、大智、大行、大悲、大願等之洪名，可見佛菩薩也各有特殊悲世愍人之弘願。至於當來下生，是不是讚他願他應當再來下

凡人世度眾生。誠如斯言則吾們肉眼凡夫豈能悉其變身。（楊開慶）

【答】何等法會、何種儀規、並非任何法會、呆板一式。推測居士所問、或係佛前大供、

供者供齋也、義取其普、必十方三世俱無所遺、方爲普也。當來下生、乃謂彌勒菩薩、將來釋迦世尊法滅之後、即來娑婆、成佛度眾、固應獻供示敬也。再者、凡設供養、或加贊歎、乃表自心之誠敬、非必眼見後始供與贊。例如每年教師節、贊歎孔子、清明掃墓、祭祀祖先、試問有誰眼見孔子及其祖先、心誠神來享矣。

【問】佛經經文的解釋、每見有歧異者、比如、對某個名詞的詮釋、某人以爲如此、某人以爲如彼、然皆從漢字字面之意義去解釋、它生甚感奇怪、爲什麼不直接去察

照梵文原本。若單在漢字字面用工夫、則成訓詁、雖理論高妙、然梵文若無這種意義、豈非「離經」於不知不覺中乎。（簡宗修）

【答】此即翻譯之難處、必先精某一國之文字、而後始能運用某一國之文字。翻經困難、讀經解經、亦先須文理精通、始不錯解、歧異者、不解真實義耳。然亦有兩解皆對者、或一解其體、或一解其相、雖異未傷也。

【問】拙家園內有一株花、俗稱目暉花、花色白、甚清香。時常摘花蕊供佛。有某寺某尼師、言說此花是結緣花、不可供佛、未知確否。（邱合順）

【答】前條已言之矣、敬佛取其心誠、凡供養之物、不必引經據典。所言「目暉花」

名、區區雖不知爲何、但旣云潔白、而又清香、採以供佛、並無不可。如以結緣爲非、似嫌拘泥、須知緣有善惡、亦有佛俗與俗結緣、或有汙濁與佛結緣、便化清淨。

【問】弟子自揣可能壽命不長、但悲憫眾生之心亦極切、此短暫之時光、應偏重於自度或度他。（王志賢）

【答】此不一定、壽有天賦、修得報得、種種不同、史書各有記載、袁了凡即共知一例也。然學佛人不必著壽者相。至於兩度問題、人各有願、爲居士之計、自度爲急、度他隨緣。

【問】弟子之根器如何、若謂較一般人遲鈍、何以一聞佛法、便能依稀解悟、若謂較一般人銳利、何以煩惱習氣如此之重。（王志賢）

【答】學佛要在行解相應、有聞必修、居士根器、莫非夙緣、大概過去重聞、而輕於修、故今聞可悟、惑感難伏。

【問】弟子缺乏人緣與法緣、應如何培植。弟子宏法之機緣、何時才成熟。（王志賢）

【答】宏法首在求學通達、次在廣行三施、求學方知法、廣施則結緣。在求諸己、行諸己、厚培久養、非可躁進。

【問】弟子涉世未深、如何增長閱歷、抑或應專心潛修、不問世事。（王志賢）

【答】出家在家、環境不同、出家者、可以不問世事、在家者、旣內有眷屬、外處社交、爲謀生計、何能不問世事。至問如何增長閱歷、處眷屬、處社會、飽受一切順逆、閱歷資格自深。

【問】弟子是否宏法之材。如堪宏法、如何

學著述或講經、或是勿作此打算、專心念佛名號。（王志賢）

【答】所問諸端、皆不一定、金出於鑛、玉出

於璞。鑛冶可成精金、璞琢方成美玉、不冶不琢、鑛璞依然。古語並無天生釋迦、義猶是耳。

【問】弟子面貌醜、口才笨、較適合於潛修、

較不適合出現於道場、然否。（王志賢）

【答】佛法在道不在貌、阿冕樓駝目盲、禪宗六祖貌寢、俱是聖人、世法晏嬰裴度、身短貌陋、俱爲良相。果能道有所寄、貌何妨礙。況居士眉目端正、六根不缺、不過略覺清瘦而已、何可自卑。至於口才、在慧未開、

一旦充於中、自能發辯才也。

【問】弟子患神經衰弱、影響於學業、和道

業宏法與利生至鉅、不知如何克制此障礙。祈示。（王志賢）

【答】此卻關於修養、而不知樂道、道果充沛、精神自發。希將「身見」、「我相」、一齊拋開、專心於道、自然障除。

【問】弟子甚望成立一佛化家庭、然而僻居鄉下、正信之對象難找、可否請人介紹（王志賢）

【答】學佛之士、理宜家庭佛化、宋代呂文穆公即是前例。徵求配偶、更當選擇同道、方能如鼓瑟琴、夫唱婦隨。妻子好合、父母其順、孝興於家、成教於國、世俗大事、宜求良媒。

【問】宗教不能離開儀式、然觀今日佛法之衰、大皆出於自身教內由儀式而演成之形式流弊、致與神道者混雜無異、諸如

法會瞎湊熱鬧、遊街求福等、而爲有識者之垢病。雖曰其亦爲有所結緣功德、然壞佛法者、大皆盡在此事。是乃末法衆生根器如此、今欲弘佛法、又恐誤佛法。是儀式既不可廢、又厭其壞正法之流弊、於此敬請師尊詳爲開示。（黃宏介）

【答】自必先通佛法、始有所宏、所宏者法、無法何由宏。生所舉者、只儀式與形式、是宏法範圍之一節目。如商店之廣告、戲劇開首之鑼鼓。廣告背後須有貨品、鑼鼓以後須有歌舞。如無貨品而發廣告、無歌舞空敲鑼鼓、乃是欺人而又破壞自己。是故兩者、今日有相需必要、惟人才高低不一、如手與足、有工作者、有走路者、要量才自取一途而已。果有真法矣、不宣傳亦自興盛。

【問】今日學佛青年、亦每見有以佛法爲招牌、自欺欺人者、對彼若以「默擯」之、則感彼或年輕尚有回首之日、則不忍以擯之、然又不能忍見其眼前之胡作非爲、盜世欺名、而誤未學佛者之慧命。如此、則將若何。（黃宏介）

【答】以才教不才、以能教不能、乃賢哲之義務、菩薩之悲心。盡其在我、聽其在他、盡其在我、是菩提、聽其在他是隨緣。設非怙惡不悛之大慾、不必默擯、設是怙惡大慾、自必默擯、擯與不擯、皆是慈悲。倘一直苦勸、彼或益起煩惱、擯之或有自省之時也。至於第三者之慧命、視其因緣、彼雖誘惑、我與匡正、修橋拆橋、各行各是。

【問】太陽系中之行星如金星、木星、土星、火星、水星、天王星、冥王星……以及衛星

月球……等，其中只有二星球溫度略近地球，其餘均千萬度以上或百千度冰點以下。據天文學家稱其他星球沒有生物存在的可能，即使月球溫度略近地球或有生物，但未必有人類存在。十方諸佛度人或度何類生物於此一佛土上。（林清和）

【答】眾生有六道九界之別，佛平等皆度，並非專度人類，忽略其他。月球倘有生物，佛即度之。金剛經云：所有一切眾生之類，若卵生、若胎生、若溼生、若化生、若有色、若無色、若有想、若無想、若非有想非無想，我皆令入無餘涅槃而滅度之。經文煌煌可參也。

【問】如能除掉妄情，即可無夢嗎？（吳商生）

【答】古人云：「日有所思，夜有所夢。」又云：「智人之心，如珠在淵。」據此，倘無妄想，可以無夢。

【問】既知賢劫出佛千尊（已成定數），然則尙未成佛前的諸佛，現在何處？（王幻如）

【答】一箇大千，則有小千中千、大千又復無量沙數。而眾生此處生彼處滅，甲處滅乙處生。今百年出於東，又百年出於西，三僧祇劫之久，變動屢屢，必有天眼通者，方能說出，尙須指明那箇時期，方能答得契機。

【問】末法一萬年，在此期間，佛法有無時盛時衰現象，有無感應事跡？（王幻如）涼冬寒，此為常度，其間寧無小異。春三月

之間、亦有涼寒之日、秋三月之間亦有溫熱之時。堯舜之仁、曾出四凶、桀紂之暴、亦出忠孝。正末佛法、亦復如是。

【問】若勸一位外國人唸經或念佛號、是唸中文的音呢、還是翻成英文、法文、西班牙文……。（王幻如）

【答】某外國曾有翻譯之經、方能順其本國之音而念、彼若無之、如何而念、彼能通中文、教其誦中文經、如不諳中文、自有口授、彼只心誠、自得大益。傳載雁群聽經、鸚鵡念佛、雁與鸚鵡俱不識字、卻能聞音、此方真教體、清淨在音聞、故曰聞而心誠、自得大益。

【問】怎麼這樣巧、關於消災的有位延壽藥師佛、關於救難的有位大慈大悲救苦救難觀世音菩薩、關於地獄的有位地藏

王菩薩、關於……難道不能有兩位嗎。否則豈不是和一個國家關於財政的有位財政部長、關於內政的有位內政部長……。（王幻如）

【答】國家設各機關、無非爲人民需要、斟酌損益、或增或減。佛菩薩救度衆生、亦視衆生需要、發願應求、而自承當、以滿衆願。此理易解、無須發問、事故人情如是、有何奇怪。（附說）奉勸居士、如真學佛、須求善知識、指一途徑、方有入處、否則暗中摸索、或有墜坑落塹之虞。並應從恭敬中求、若涉戲論、難獲法益。

【問】放聲誦經、在此山間住宅較小、但能使一切山神土地聞此音聲、亦可得度否。（黃徐招）

【答】經聲傳於空中、等於行法布施、鬼神

聞之、自然獲益。但其得度與否、亦須視彼信奉而定。惟施法在我、信奉在他、各行各事各有因緣、各有福慧、各有所得。

【問】隨順眾生應要怎樣。（黃徐招）

【答】原則不好人之所惡、惡人之所好、不執著我見、不障礙他人行為、大體如是、詳情難盡。但應最注意者、隨順其善、不但贊歎之、且須助成之、君子成人之美、亦猶是也。

【問】在古書上常見有鬼神報恩之事，生有點疑問、因鬼神在三惡道裡自己還是不能自在、受業力煎迫、那能再向三善道的人報恩呢。（鄭勝陽）

【答】三惡道情形不一、不可概論。畜則神識依身、不得自由、地獄不能自出、亦不由神鬼之身、有生得小通、因緣熟時、可報

恩怨。佛與各家之書、都有是等記載。

【問】今之神廟昌行、真有靈乎。（鄭勝陽）

【答】有鬼神依憑者、則有靈、無鬼神依憑者、則無靈。鬼神之道、佛家並不否認、不過不似世俗迷罔、非禮而祭之也。又知其所處、惟苦、自不能了、不去盲目皈依、而加悲憫、超度也。

【問】世人謂天帝常派神祇往察人間善惡之事、善者賜以吉祥、惡者降以災禍、這些話正確否。（鄭勝陽）

【答】世人謂者、世間之看法也、中國儒家有如是看法。所謂「皇天無親、惟德是輔」、「帝許我罰有罪矣」、「天錫公純嘏」。「天命誅之」。儒家本少觀神天者、尙有如是記載、而古今中西宗教、觀神天更

不勝舉矣。佛家雖重因果，然亦不反對事相、萬法。唯心神之賞罰，亦心所造，何可非之。

【問】樹刊第一八一期登載轉世奇蹟，學人讀過數遍，覺得此不受中陰、前生死後，直投轉世，不受十月胎獄之苦，即能記得此事，此係受因果報應，希祈慈悲開示。（戴添丁）

【答】心甚善也，當存是心。應自慚愧，以求功夫精進，再則默持，不使人知，效則有功德，不效亦無人譏刺。

【問】在下事繁，未見某期樹刊所載，故未能得其詳情。但聞兩生之迷，固多因中陰身及胎獄故。然亦有不經中陰，而因胎獄，亦有不經胎獄，而因中陰，亦有不中陰不胎獄者。其中情形複雜，未得天眼者，只能據典推理，無據者，不妨假設疑問，實不敢說肯定語也。

【問】後學每觀他人病苦，心甚痛苦，常欲

以持經咒為他人消除病苦，然自感修持工夫不夠，不敢輕試，免招人譏，奈何。為病者除苦，以何法為佳。（鄭志西）

【問】閱樹刊一七九期「大藏會閱」，佛說九橫經有九因緣，命未盡便橫死。其六七八九尚易知外，其餘一二三四五各項，均不易解。自愧淺陋，敬請賜教。舉例更佳。（知止）

【答】一、不應飯為飯者。飯食也，謂不應當吃的東西，強食致損。如有人賭吃大量之鹽，而致死之類。二、不量飯者。謂飲食不知節量。三、不習飯飯者。謂對於某種飲食，素不習慣，勉強食之。或不知時宜，冬夏寒熱。

用藥錯誤之類。四不出生者。謂舊食未消而再進飲食致肚腹脹滿等。五止熟者。熟謂已消化而積在腸中的糞便。謂大小便急時不即上廁止之不行致生諸病。

【問】前面有一座山、照一般人之見解、此山是我親目所見、其存在決無問題、但以光學及生理學來說、我之見此山乃由日球表面原子、分子劇烈震盪、擊動以太、傳達地面、地面物體受之、因其天然震數之異、吸收其某部分、而反射其餘、遂分出色彩及明暗、我之見山、乃此自山反射之波動向各方面進行、遇我目中凸鏡屈折而聚於網膜爲倒影、其色彩明暗、形狀均與面前之山無異、此倒影使網膜上之紫色素起化學變化、刺激視神經端之圓椎體、視神經將此刺激力傳至中樞神經、始見

山之感覺。以上所說是否法執、那麼佛破法與自然科學是否有相同之結論。（吳商生）

【答】生之意、以爲光學生理學、皆係科學必經詳究實驗、發明此理、事無有差。須知法執之義、非單指虛妄錯誤之事、乃包括一切而論、凡知一而不求他理者、皆法執也。以真如言、如如不動、經有明文、殊不知尚有隨緣心法如是、萬法皆然。能圓解方一切無礙、執一端則事必不通。目能看山、所引之理、證驗確實、然尚有他理、不執此廢他可耳、否即法執矣。

【答】見性之人、唯獨自明了、餘人所不見、現在要請問、見性以後有神通或是沒有。（周慧德）

思惑盡斷者，自有神通，故神通亦有大小之分，不能一概而論。

【問】古德云：「向善知識，問見性之路，而使心悟。答但知息心即休，更不用思前慮後。」這句與楞嚴經所說的「不如一日修無漏業，遠離世間憎愛二苦」，是不是相反的。（周慧德）

【答】古德所云，其意即「歇即菩提」。「但去凡情，別無聖解」。經義大旨，「遠離世間憎愛」，亦即歇了與去凡情等，兩不相反。

【問】初信者如發心向法師歸依，其手續如何，費用需若干。（如供養等）（王志成）

【答】初次皈依，曰反邪三皈。多人同時皈依法，師升座說法，禮則繁，一二人皈依法

師隨緣方便，則禮簡。其手續，法師之指導，向三寶禮叩，自說三皈三遍，發給皈牒，即為完成，事甚簡單，但得益與否，在求皈者心之誠慢，禮之簡繁，非其重要。費用供養，並無標準，量己之力，多少不拘，貧無一文，攝受平等。惟所皈依者，必正式出家比丘，乃稱僧寶，始符三皈。

【問】又拜師傅與向法師皈依，未悉是兩回事，還是一回事。（王志成）

【答】拜師之義，求藝解惑，大而文章武術、農工商醫，小而衣服、擦皮鞋，各有其技，技各有道。學必求能者傳受，此曰拜師。皈依雖亦是拜師，義與前說大異，皈者反邪歸正，依者恃之以脫六道也。前者只求其藝，人無分別。後者必出家比丘，方與佛法一體，佛法在僧團中，故稱僧團曰寶。皈必

三寶缺一而事不立、則百弊叢生、流入魔外矣。

[問] 臺灣神廟（供神鬼者）是屬於道教還是佛教。如果是道教、則何以還供菩薩（如觀世音）。其善男信女何以佛徒自居。（心炳）

[答] 供鬼神之廟、不能以其神定爲何教。因民間對於神佛鬼怪久已不分、只是模糊影響、拜拜而已。再以僧道之徒而論、研教明道之士固然不少、非僧非道非俗、混充廟祝者亦多。神佛鬼怪一律供養、彼等非爲弘教、不足深責。一般善男信女、自命佛徒、亦是盲知盲從、更難怪矣。

[問] 若是在三惡道者請佛力能得拔度到西方否。（林洪秀英）

[答] 佛陀同體大悲、普度九有、二力相感、

有緣可超。傳載鸚鵡往生是三惡道可得往生。理雖如此、事卻甚少。因三惡道不易發生覺心、則無感應、二力缺一、故事難成。

[問] 或是用佛力只能拔度到三善道者、是否佛再用化身在三善道度他、再出三界。（林洪秀英）

[答] 參研前答、可悟今問、佛度九有、全由二力、二力感應、便可直超。所言「只能」二字、卻不然也。惟惡道不易發心、或發而不猛、然發即有感、力少而已。惡至善道、如半途力盡、佛陀之力未嘗有盡、半途而止者、非佛之願也。不可以目犍之母、梁武郗后超升天道、謂僅能如此也。

[問] 在三惡道受報期間、未滿能否拔度得出。（林洪秀英）

[答] 細參前二條之答、自能類推了解也。

【問】世人拜神是尊敬他的人格而拜的、若是他報盡投生別道後、職位是否有人代接。比喻玉皇大帝報盡另投後、世人所尊拜是何人。（林洪秀英）

【答】萬物各有神主、儒家禮記亦言之。此主已去、自然彼主來代、萬法無常、因緣時生、事理如此、可以例知。至所問玉帝之位、何人來接、及玉帝再生何處。區區讀經甚少、未見懸記、自問又無神通、何能知未來之事。但有一言奉答、區區是老實語、若信謠言、認「玉帝後關公接替、關公後呂祖接替等等」便是中了魔外邪術、害於心迷於性、迷惑而加顛倒矣、迷惑顛倒礙於正知正見、慎之慎之。

【問】無量無數劫難聞的佛法吾師顯說密說、言教已有數十年、但是以世俗來說、

強將之下無弱兵、老師常說我們大家不會念佛、恐是我們無智錯亂修持、在老師手裡悟道者沒有一個人。或者以世間法來說、弱兵之上師不嚴也。就是老師對我們太客氣了、願以用到出世法古大德的嚴重方法、香板之下出祖師。（周慧德）

【答】香板之下出祖師、此語卻甚聰明、但是區區會打香板、惟愁少人能受香板、獨歎打者有其人、受者究是誰。佛法中有攝有折、觀機而用、今日果打香板、怕是被打者、不跑向外道領牛乳吃、便跑向佛店當股東去也、香板祖師云乎哉。

【問】世尊六道都有示現度生、但六趣之中如三惡道之眾生能否接受佛之教化、人道尚且爲難何況其他類。（信義班）

【答】世尊大慈大悲、普度眾生、不因易度

而來、不因難度而去、施諸慈悲、聽彼因緣、易度之道、亦有無緣之人、難度之道、亦多有緣之眾、佛若捨難而取易、則非無我平等矣。

【問】敬請老師介紹歷來高僧大德之著、以便日後能購閱。（生現僅看萬益、憨山、紫柏、蓮池大師全集、覺甚好、因欲多看此。）（周寶月）

【答】高僧大德之著、何可勝數、三藏靈文、除經律白文以外、一切論注疏解、皆其所著、學者如求深造、不能捨經而求集、讀經參注、兩美俱收矣。如必看專集、禪則五燈會元、指月錄、壇經等、淨則徹悟禪師語錄、印光法師文鈔等、教則諦闇法師全集、太虛法師全集等、皆大觀也。

【問】竊有一佛門俗諺、一時不知出於何

處典籍史傳之中、敢煩請大德開示即「參禪又念佛、猶如帶角虎」。敬請大德惠示告知此語是出於那一位禪門宗匠之法句及記載於何典傳之中。（隱名氏）

【答】所詢俗語二句、自無典籍可言、若照來函原文、似是俗語矣。但區區亦曾聞有類此之語、錄下希參、乃爲「有禪有淨土、猶如戴角虎」。來問上句、文字與此不同、而意義尚無大離、下句帶字、是否戴字之訛、料帶定是錯字。若據區區所知、句爲宋杭州延壽法師之偈、師曾駐錫永明寺、世號曰永明壽禪師、爲蓮宗之六代祖、著有宗鏡錄、內有此偈。

【問】儒釋道三教、人人說三教同宗、是否同一祖師分開三教嗎。頭頭始創的此祖師名叫什麼。此宗教名什麼。（林秀艷）

【答】三教各有其理、各有注重之點、不過導人爲善則同、其中理亦有相通之處而已。若謂同一祖師、乃是外道無知妄語、不可聽信、道教皆無、何有其名。

【問】爲什麼會有的齋堂男性道人頭上頂梳一髻、又有的人齋堂穿著如俗家人一樣、未有分別。（林秀艷）

【答】齋堂便是俗家人聚處、與佛寺不同、先將兩種名目分清、僧俗界線自明、至言頭上有梳髻者、乃是道教裝束、自非佛教之僧、但未言明齋堂供奉之像、是佛是道是神、不便加以批評。

【問】我們的家裡、敬拜的灶君老爺、門官、土地、五土龍神、又是什麼教。（林秀艷）
【答】此皆中國古俗、所謂五祀之神、無所謂教、只是報功之意、惟五土龍神、不見經

傳、或係一方之俗、並非家家皆祀也。

【問】請問釋迦牟尼佛、有沒有在中國顯現化身、有沒有在中國度人、度過什麼人。（林秀艷）

【答】我輩凡夫、不知宿命、又無天眼、何能知此。雖有人稱智者大師爲釋迦化身、是否乃爲讚語、不敢斷定。但佛菩薩度眾生、化身無量、見諸經文、據此釋尊化身、時時皆有、況佛教重心便是中國、何能無佛化身。中國佛教十宗、各代祖師皆有成就、四眾弟子、證果者何萬千、傳記詳載、又何疑問。

【問】各寺裡大多數有供奉十八尊者像、其末僧受羅漢界以前、是否自少年或中年及老年出家、其俗家姓名、出生地點、修道地點。（曾啟源）

【答】十八羅漢、書典雖載其名、但其出生地址、以及行程遷移等、非區區能一一說出、因手中無此戶籍冊子也。如世尊本人、傳中自有詳載、餘爲十大弟子之戶籍、經中尙語焉不詳、其他更可想而知矣、是以無法奉答。

【問】達摩初祖傳教到中國、爲什麼果位排在羅漢界。(曾啟源)

【答】一言難盡、希自檢「傳法正宗記」

細讀、自得其詳。

【問】不跑向外道領牛乳吃、晚生不了解清楚。請老師慈悲解釋。(李傳新)

【答】外道不道、惟貪眷屬、眷屬不增、誘之以利。以巧法取得之物質、有奶粉、有衣物、不時發放。受之者、貪其二惠、則多入其教矣。無知之佛徒、亦有貪小利而背覺合塵

者。佛教今日、不打香板、人尙不多、試想一邊打香板、一邊送奶粉、且看凡夫往那邊跑。佛店者、今有一般不僧不俗之眾、所謂神棍、如來菩薩、王爺老母、雜然而陳。祈福、求子、招魂、治病、擲筊、問卜、拜斗、拜懺、無所不能。進得門來、百貨俱全、應酬周到、菸酒隨緣、布施第一、多多益善。社會人士、贈名佛店、善榜題名、大護法主人、人青眼、個個膜拜、聖堂高座、四壁騰光、是名佛店之股東、一切無礙、皆大歡喜、五欲六塵、便是佛法。再想那個凡夫、願向打香板處去。

【問】晚生讀菩提樹一八四期、臺灣周慧德居士問、強將之下無弱兵、香板之下出祖師。此二句四妹真是智慧如海。僧人掩法、是否有過、在家老師教不嚴門生、是否放逸。請老師慈悲在菩提樹答晚生。(李

傳新)

【答】師生義務、各有分限、不問出家在家、並無二致。古有教人之訓、不可不知、「只

聞來學、不聞往教」、「不憤不啓、不悱不

發」、「尙有多論、不必一一是明言、生先來求、師後教之、來求不已、誨應不倦、亦有例外、「舉一隅不以三隅反、則不復也」。」

「非其人不傳」此二者、皆是鈍根、不能大受、強之無益。若有離師叛道者、亦惟有「鳴鼓攻之、非吾徒也。」而已、不能有他嚴規、此自由教育之公例也。若受人父兄之託、或易子而教、或志士爲道立誓成就、或獻身苦役求換技能、或犧牲一切專求知行等。師應盡其所能、不留餘地、切磋琢磨、深之又深、生功不成、不許離門、少有懈惰、「朴作教刑」此強迫教育之公例也。二

種教育、選擇由生、不由師也、推行何者、又在時宜。自由教育、師不能嚴、強迫教育、師不能寬。

【問】印光大師爲大勢至菩薩分身之一、信不虛也、證之某大德卓行、當亦係大勢至菩薩種量分化、似無可置疑矣。然大慈大悲菩薩爲大廣明如來、大勢至菩薩爲大顯通如來、兩者皆慈航倒駕者、此中相互關係必甚密切、某大德想已圓通、何妨勸其展開心量更進一層。（白介凡）

【答】印大師乃蓮宗之祖、聖境如何、白衣凡夫、不敢妄測。但其住世之時、亦會有人宣揚此事、遭師大加呵斥、指爲好奇驚怪、發虛誕言、後遂無人再說矣。足見祖師盛德、教人老實修持、不尚虛浮、不招魔事。在下終守訓言、勸人求實、凡有矜誇四眾、一

概避免附和、以免神怪駭俗、破壞正法。所言某大德恐不圓通、亦不多事往勸。

【問】心經僅唸咒語即可。抑應將心經及

咒語全唸。（郝傳森）

【答】單念合念要在心誠、心果誠矣、無所不可。若心敷衍了事、或有口無心、單念合念皆不如法。

【問】感應果係佛之靈驗、我佛向無虛願、我佛決無誑語、凡有感應、即應絕對實現、如果不實現、又係何故。（郝傳森）

【答】細玩上期所答水月之喻、當解感應之理。有感斯應、無感不應。凡不得應、皆是感力不足、水能滅火、日能消冰、若杯水車薪、其火不滅。三冬之冰、半日難消、火非不能滅、冰非不能消、水與日之力、少而不足也。

【問】一個人一次皈依法師後、有無再次或多次皈依其他法師之限制。（郝傳森）

【答】皈依法師、須出家僧、僧者眾之謂、皈依師僧團之代表也。皈依僧之義、乃皈依佛教之一切僧眾、只皈依一人、即是僧皆我師矣。然今人不明此義、亦有皈依多人者、名曰結緣、乃一時之風尙此不必泥、各隨各人之心願而已。

【問】佛教有無圖書館可以借閱、若多用買不但不經濟、而且未曾一見之書、就以郵寄、往往書內之意、與書目不能如願。（洪朝源）

【答】買書看不懂、借書一樣看不懂。佛教有圖書館、在臺中柳川西街、各大廟亦有藏經、但各書有深淺之不同、必經知識、指

一次第方有入處。更要真、心向學、習而不輟。自然能有成就。若不求聞、不修學、空願無益也。

[問] 弟子喜閱善書，如瑞成書局佛經流通目內，如「明心寶鑒」一類，有否？因閱之可令人消除身心亦寡欲去妄之好書也。（洪朝源）

[答] 喜閱善書，便是好事。但善書各教皆有之，其主張之善，亦各不同。如學佛則看佛家之善書，求其由有漏善，而至無漏善。所舉之明心寶鑒，區區未曾寓目，不便奉答。

[問] 試閱「高僧傳」（選讀），竟未見列有比丘尼者，難道說尼師就不能修成正果嗎？（幻愚）

[答] 君自讀高僧傳耳，此傳專載者比丘。

[問] 「不取於相、如如不動」，是金剛經內中扼要之處。眾生因處處著相，故馳相逐迷。此是出世法。然若有其子罵（或打）其父，若以不取於相，任其打罵，似乎乖倫常。若責之，則生瞋已取於相，與法不合。乞長者釋疑。（鄭朝信）

[答] 功夫由勉強而進，自然由著相而進，無相。此乃任何人修行，先淺入深之次第。若明乎此理，自然處理得法。因不明佛理，一切動作，不免顛倒。明情達理以後，應付環境，皆能善巧。子行忤逆，是惡眾生，生受花報，死墮三途。父既學佛明道，當加憐憫。

外則攝折二法、與以調伏、內則因緣空觀、

不起瞋念。若不如是、自起煩惱、增他罪業、乃是著相。

【問】學佛人不著能行所行、能忍所忍、一

味心中無事、則念佛似乎不必回向、以有回向、則已著、不知然否。（鄭朝信）

【答】眾生根性有利與鈍、利者能以頓悟、鈍者必須漸修。利根心有妄念、處處著相。經知識開示、能知自己之妄念與著相。鈍根妄念著相、而不自知、是以長迷也。念佛法門、本有不回向之名、乃對利根言之。鈍根者不足語此。今日多鈍根、對於佛法在初信之時、不妨暫取著相、方有個入處。試思念佛、拜佛、參禪、持戒、修福等、何一莫非著相、若盡廢之、學者起修、無入手處矣。利根一聞千悟、或直超竿頭、有此秉賦、許汝

承當。

【問】人死後靈魂往何處去。（郭明堂）

【答】我國儒經中多有記載、最顯明者、易之「游魂爲變」、魂既曰游、是飄蕩於大空之中、無有定所。大空之中、分九類眾生、歸納六道、即天人修畜鬼獄也。此魂機緣合時、投入六道之一、再受其生、再受其死。

【問】菩薩行願「無緣大慈」無緣二字、究竟是怨親平等、無所不緣乎？抑或無所緣乎。（梁子幹）

【答】菩薩行願、無非六度萬行、慈悲喜捨。所謂無緣者、乃自行化他、心不著相、外無攀緣、故曰「無緣」。

【問】昔日世尊於菩提樹下、臘月八日、夜觀明星、忽然悟道。三歎「奇哉一切眾生、具有如來智慧德相。祇因妄想執著、不能

證得、若離妄想、則無師智、自然智、一切顯現。」這樣說來、成佛很容易嗎。（趙麗亮）

【答】佛言「若離妄想」祖師說「但去凡情」何能欺人、但談之容易、作之困難、果能離妄想去凡情、即成就矣。只是百千萬劫之習氣作祟、不肯離、不肯去、故愈迷

愈深、毫無抖擗之力、故沈淪於六道耳。

【問】凡夫被業牽引流轉、故有六道輪迴、菩薩被悲心牽引流轉、悲心所到處、就是菩薩所到之處、如悲心驅使你到地獄去度生、你就情不能自己的、非去地獄度生不可。否則、你將感到自心有所不安、菩薩有隔陰之迷、以何法保持來生再修行乎、抑或再變成凡夫、若然入六道輪迴乎。（梁子幹）

【答】菩薩品位甚多、有迷不迷、不迷者無論矣、迷者但有其願、遇緣則覺、不失繼續重修之機。願力之大、不可思議、歷代祖師多是乘願人也。若往地獄、須量自己修功、是否能在地獄同事、是否苦中尙能自在度他。倘心有餘而力不足、等於不諳泅水、入海拯溺、兩敗無益。

【問】依菩提樹月刊所載、每年四月八日是佛聖誕日、是釋迦如來佛之聖誕乎。二月十九日、六月十九日、九月十九日是何佛之聖誕日。風聞二月六月、九月是觀世音菩薩之聖誕、成道、歸佛之日、若如此者何日是聖誕、得道、成佛之日。而釋迦如來佛之得道、成佛之月日是什麼時候。請賜教。（沈健章）

重複、希查自知。但以總則奉告、釋迦世尊、
爲此世應身、生與涅槃、釋迦化跡、俱有記
載。若在他界應化之佛菩薩、與此界曆法
不合、不能考證、只借某種因緣、假定一日、
誠心紀念而已。

【問】近來之用功者無論出家或在家人、
往往有被魔困、甚至於不知進食、亂犯妄
言、一般色身有毛病、有醫師可治、但是對
此類之者應如何治。（本如）

【答】用功並無師承、或是不明經義、枉走
邪路、方有此病。或是不守戒律、夾雜外道、
三毒熾盛、邪知邪見、亦有此病。病非一日
所成、醫亦不能一療而癒、自必棄其所修、
日久懺悔、再盡人事、延請醫生、方法變其
思想、藥石治其經絡、或有效焉。

【問】佛度眾生否。現有三十二相及度眾

生、何得言無。（吳商生）

【答】佛動靜語默、皆是度眾、而空盡度眾
之相、故曰佛不度眾生。眾生性德皆佛、修
德以顯之、自顯自性、故曰佛不度眾生。講
說有理有事、此從理上立言也。

【問】身體與我固屬兩回事、何以老師言、
我是清清潔潔、不染污點、身體是不淨不
垢、兩者莫不相關、那麼依第七識「我」
不是無明嗎。（吳商生）

【答】身指四大假合之物、自屬不淨。我指
四淨德之眞我、即眞如本性、所謂無物何
染、故曰清淨妙心。第七識之我、乃四顛倒
之我執、非本性之眞我、切莫相混。

【問】如何在無念中避免掉舉。（陳淑英）

者何。

[問] 廣學多聞好、或是專心念佛好、廣學多聞似乎就不能多念佛、多念佛似乎也不能廣學多聞、是不是。究竟應如何。（陳淑英）

[答] 廣學屬於求知、念佛屬於實行。在世學曰知行合一，在佛法曰行解相應。所謂專心念佛、及多念者、專到萬緣放下、多到日課十萬便可不求學聞、與道相應。若一日坐得半支香、念得千聲佛、大有時間在不去求學聞、要做甚事要做甚事。

[問] 觀世音菩薩與佛有何差別、關係。聞觀世音是覺位大菩薩、彼非已成佛乎。（簡宗修）

[答] 佛在果位、菩薩修位、以月喻之、光有盈虧、佛如十五之月、光明圓滿。菩薩在修

地、步步前進、由住行向地、而至等覺、如朔弦魄望、逐漸增明、無明斷盡、佛果即成。然觀音菩薩、則當別論、此菩薩早證佛果、名「正法明如來」、以悲心過重故、化菩薩身、協助各土之佛度眾、此差別與關係也。

[問] 彌勒菩薩尙未成佛（因為「他」還要聽釋迦說法）、為什麼就知道要繼續釋迦後到此世界立教說法。（簡宗修）

[答] 此世尊之懸記、載諸經典、據聖言量而言、非隨便云云。

[問] 佛教有十殿閻羅殿、而且有十殿閻羅王等等、這記載是依人間的事來表顯理之方便說、或者人間以外實有所在。（周怡君）

[答] 閻羅之名、散見各經、十王之名、則係中國及日本所撰、爲人世之外、確有之境、

此是對初學之人、不明教理之真實語。幾時學人悟澈真如、則三千大千皆空、必證無相三昧、始能言此。而是方便、否則惑業牽纏、自討其苦。臺端既有心學佛、須看佛經爲根據、深信因果、入正見。

【問】六祖壇經行由品有一段、惠能擲衣鉢於石上、惠明追至提掇不動、請解疑、衣鉢不多重、如何提不動。（周怡君）

【答】證道及得定之人、皆有神通、即能以心體支配事相。六祖證道人也、衣鉢事相。此乃小事一端、何足大驚小怪。經云「阿羅漢者、能飛行變化、曠劫壽命、住動天地。」僅使衣鉢不動、故曰小事一端。

【問】依傳燈錄有菩提達摩初祖至廣州、梁武帝迎之、至建業、問曰功德云云……最後一句帝曰「勝者誰」。摩曰「不識」

「帝不悟、遂渡江之魏、至少林寺。請指示摩曰「不識」是何意義。帝不悟是何因。

（周怡君）

【答】臺端欲入佛門、須先看最淺之小冊、

學明教相、依教實修、略有門徑、再求明師指示、經典方有個入處。傳燈錄一書、非初

學所知、縱遇善知識講解、以無根柢、也聽不懂。請一試思、梁武帝文學精深、佛學淵博、尙不能悟。臺端欲一聞而悟、豈有是理。【問】相依性的理、行在於時間上、二者何者爲先、請指示。（周怡君）

【答】來問之第六字、在下不認識、以致全體文理、聯絡不得其當、恕難答復。

【問】請解疑一體不二的定慧、在時間上可以說明何者爲先否。（周怡君）

【答】佛法有事有理、若從事上簡單講、由

戒生定、由定生慧、如是則時間上、定先慧後。若以理論、則又有他說。

附。若欲看小冊、請來信即贈。

【問】一般人士認為佛教是迷信、消極、又

外道種種邪說之破壞佛法、佛教論藏中
有否闢斥之論。祈細示明。（呂理由）

【答】古無斥佛教「迷信、消極」名詞、大
概今日言者多係半中半西之時髦、此等

人道聽途說、人云亦云、何必計較。如有悲
心度之、亦須檢時潮流行之事與說、若考
據文獻、恐不契機、無論其文字難明、彼目
中亦無古人也。居士必欲知之、如漢蒼梧
太守之牟子、梁僧佑大師之弘明集、唐道
宣律師之廣弘明集、宋相張商英之護法
論等皆是也。

【問】在家人志願要出家研究佛學爲佛

宏化、後來因爲家中環境關係不能出家
是否犯戒請示明。（呂理由）

【答】此爲志願不遂而已、未受之、何有犯
之可言。

【問】印光大師嘉言錄一八〇面有「至
於妓女採女等、不過擴充菩薩布施之心、
不可以詞害意」其究竟何意義。（尚銘
功）

【答】現在印書、與古不同、同一種書、各印
書局、各有其式、不指明某局所出、則無從
覓處、下問可望文生義而解、此處或言菩
薩度眾、爲應機緣、現種種身、甚或化現妓
女採女等。此不過敘述菩薩法施之苦心、
極其擴展而言、不可竟誤爲菩薩度眾、必
化此身、更不可誤爲妓採便是菩薩、如讀
者呆板執著、則有害於此論之本意矣。

[問] 佛法不許輒顯神通、況神通自神通、因果自因果、業力自業力、有了神通、消除不了因果與業力、謹聞命矣。近年來學密宗者、喜言得神通、反令無知之人生謗、轉不如修淨土宗帶業往生爲隱妄然否。（王超一）

[答] 佛爲一大事因緣、出現於世、學佛者、第一義諦在了生死、非僅爲得通、即爲畢事。所謂神通者、不過是一種技能、求了生死爲本、神通是末、若能得了生死、神通自然具足。居士所見、是正法眼。

[問] 明心見性是否可了脫生死、金剛經言、聲聞乘一爲「入流」一爲「一往來」、似未脫離輪迴、即未了脫生死、然否。（王超一）

[答] 明心見性、亦分次第、如晦月生光、初

二三爲纖月、初七八爲上弦、十四五爲滿月。聲聞乘之一二三果見性未澈、如纖光之月、未脫生死。四果羅漢見性三德解脫一半、如上弦之月、已斷分段生死矣。

[問] 明心見性是何境界、臺灣有大德可證否。（王超一）

[答] 是何境界、從見思二惑上看。「臺灣有大德可證否」、是問有見性之人耶、是問有能作印證之人耶。兩歧生疑、恕暫不答。

[問] 在第十四講（乙）項上說、人身難得、猶如高山垂線穿鍼、盲龜浮木申頭、這和耶穌說富人進天國、比駱駝進入針孔更難、是同樣的比喻、這恐怕是全爲鼓勵人向善而說的罷。如果說是事實、那就是說修淨土的人、只要一誠、則萬修萬人去、

極其容易。而不信佛的人，均要墮入三途，不再作人。如此，則那些乘願再來度世的佛，將無人可度了。再說，臺灣正患人多，這

些人身，是由各天國墮落下來的呢？還是因為惡道罪滿又變而爲人了呢？殊難自解。請賜教。（金亞鐸）

【答】線本能穿入鍼孔，龜頭亦能申出板洞，所難能者，乃遇緣不易耳。此僅言人身難得，有如此者，並非言信佛爲求人身，亦未言不信佛者，均入三途，範圍畫清，方易講話。此其一。駱駝大而針孔小，本無進入之可能，其言乃絕對所無，與線鍼龜頭木洞不侔。此其二。修淨土誠心，萬修萬去，是言生西解脫，不是言修求此間人身，此其三。乘願再來，是爲此間有眾未度，不是因爲願來，而愁此間無人也。此其四。臺灣人

多，乃大陸移來驟增，眼前之事，有何難明，暫不必遠觀天國墮落，及惡道罪滿，此其五。

【問】神通是修行的一種境界，亦是度人的一種法門。若濟公活佛、金山活佛，均以神通變化，觀音顯像，亦是神通。英國有靈魂研究社，法國有招鬼術，亦是依神通，證明有神，於宏揚佛法，均屬有益。輓近人心，不古作惡多端，如不示警，誰肯回頭，只以佛不妄語爲證，與以聖經證明上帝，又何擇焉。中庸說：「體物而不可遺」，即是依物證神，如龜筮之類，又如能攝神像，更可使人起信。我之信有因果，乃以各種神通，均與佛所說者相符，故耳。管見是否，請指正。（金亞鐸）

【答】學佛者，非必不要神通，乃不許炫耀。

神通、及不許捨了生死、專學神通耳。凡事有利有弊、不能兩全、故利弊相較、有避就之訓。若爲勸眾、輕易顯通、必有奸人以魔術充通、爲非作歹。黃巾賊、白蓮教等、皆其例也。若言儒經而有龜筮、佛法亦許輪相占察、若言示警、陽律設有監獄、冥報之現於世者、無時無之、且佛經儒史記載累累、奈今之人置若罔聞何。若現神通、未必不招妖術惑眾之嫌、是迫急操切、反生障礙。

此等事只能有德者偶一爲之、若專尙此是行不由正也、故孔子不語怪力亂神、佛戒向俗炫示神通。

〔問〕照達爾文物競天擇之理、是優勝劣敗、純依強弱而不依善惡。麒麟絕種、是因其仁、人類在太初時亦然。迨思想發達、乃歸於得道多助的人、爭取最後的勝利。今

之共匪、假馬克斯邪說、竊據大陸、其內心之惡、非經冥判不可。否則有阿修羅之心、必造出阿修羅之境、這樣是否佛法相背。請就善惡之報、予以開示。（金亞鐸）

〔答〕學說根於心理、有說必求其圓合己者、則引之、然非一定之理也。麟因其仁而絕、只其一端、梟獍不仁、亦未見充滿人間。再者、凡事必澈上澈下、統觀、不能只論眼前、曹操弑后與皇子、而有天下、眼前也。司馬氏依樣葫蘆、結果也、歷史所載類此者、豈止千百、因果昭昭、奚必再舉。達氏適者生存之語、卻可玩味、唐虞世鳳麟遊、地獄界惡人入、蜂蝶翔香花之間、蠅蛆嘬糞坑之內、物類相感、我不疑焉。

〔問〕釋迦佛有沒有在中國現身教化呢。（林秀艷）

【答】釋尊法身遍滿虛空、娑婆世界、處處應現、不過我輩凡夫、覩面不識。隋朝智者大師、人以釋迦呼之、此其顯者、暗示者則不知凡幾矣。再者、釋尊之舍利、與眾聖點記律文、及親傳之衣鉢、皆來中國、是釋尊及法、早以中國爲基矣。

【問】觀音菩薩手拿這個淨瓶與楊枝從什麼地方得來的。（林秀艷）

【答】觀音菩薩諸法自在、手中淨瓶隨念應化而有、豈同凡夫用物、各處索求耶。如一淨瓶須向外求、則千手觀音、千手千物、又何能一一說其來處也。

【問】觀音菩薩要那淨瓶與楊柳有什麼意思。（林秀艷）

【答】淨瓶貯有甘露、遇緣即灑、灑人息煩惱、灑地得清涼。

【問】觀音菩薩頭上帶的帽子有一位係什麼佛。（林秀艷）

【答】觀音菩薩乃極樂世界之聖、來遊娑婆、接引眾生、往生西方、親觀彌陀頭頂所戴、即是彌陀。

【問】普賢文殊二位菩薩聽說是觀音菩薩的親姊姊是嗎。（林秀艷）

【答】眾生在初機修行、固有男女之相、若至果地、一律皆成丈夫。觀音文殊普賢三尊、皆是佛果、爲度眾生、權現菩薩。而菩薩更有在家出家之別、三尊所現爲在家相、是以長髮戴冠、滿身瓔珞、俗人不知、誤爲女身、再造謠呼爲姊妹、更可笑矣。

【問】觀音菩薩出生在何地及經過、請示。（林秀艷）

【答】觀音在久遠劫前、已經成佛、無量世

界、皆曾化身、何能一一記其生地、及其經過。只有根據經典、說眼前之事、此尊現在極樂、即是生在極樂、遍遊娑婆、尋聲救苦、教人念佛、往生西方。

[問] 佛教時常講悟真理、到底是悟社會理或是悟佛理。究竟是悟什麼真理。（胡美月）

[答] 佛法在世間、不離世間覺、迷即世間理、覺悟即佛理、世間理因迷說妄、佛理因悟說真。

[問] 佛教和其他宗教有何不同之特色。（胡美月）

[答] 在因地講、他教重信受服、從佛教則重信解覺悟。在果地講、他教不斷生死輪迴、佛教獨能得到不生不滅。在崇拜講、他教推重天帝最尊、賞罰由之、佛教則視天

帝爲凡夫、並無主權、主張心即是佛、高出一切、能造萬法、能轉禍福。以上所舉是佛教與他教不同之大略也。

[問] 佛教弟子各有何特長。（胡美月）

[答] 佛教弟子之教字、界線不清、佛教垂今二千數百年、其代代弟子數如恆沙、何能各言其長、但論佛在世之弟子、數亦萬千、如問其長、應提出幾人、方著邊際。茲即廣泛問此、只有廣泛答之、無量世界、無所不見、衆生心念、無所不知、過去未來、如現眼前、飛行自在、化身無量、能將須彌山納芥子中、四王忉利諸天入內而不覺、四大海入一毛孔、諸龍鬼神而無嬈、能促一劫爲七日、能演七日爲一劫、能將三千大千世界、安置掌中、飛往十方、且能擲過恆沙世界、而使一切衆生不動、一口吸盡十方

世界所有諸風、一腹藏盡十方世界劫盡之火、諸如此類不勝枚舉。

【問】皈依佛兩足尊怎樣解釋。（胡美月）

【答】兩足類中、如人與天等、以佛爲尊、此言外形。福德智慧兩者具足、以佛爲尊、此言內德。皈者、迷而歸返、依者、恃之得度。合言我輩愚迷凡夫、應向佛投託依靠、了脫生死、離苦得樂也。

【問】佛教兩字的名稱怎樣解釋。（胡美月）

【答】自能覺、而能以自所覺者覺他、此兩事皆能作到極圓滿、是佛字義。以道法授人、使其依而修之、是教字義。合言之即以真覺之道、開場傳授、使眾修持、而證佛果、即佛教義。

【問】我們是在家混雜之家、如何解脫雜煩與無明。（胡美月）

【答】希聖希賢、成佛作祖、乃人人應爲之事、絕不出家在家、佛有四眾弟子、皆能證果、是其明證。不過在家者世務繁雜、較難清淨耳。然果能善巧方便、運用得宜、猶之火中種蓮、火中尙能生植、如遇池塘、當益繁茂矣。反之、植水中者、遇火或萎、雖各有其難易、惟有志者、無不竟成也。

【問】現在何處有結茅修頭陀的高僧可以親近。（張永吉）

【答】結茅修者、尙有數處、而必指頭陀高僧、則難舉矣。蓋頭陀之行、固爲高僧、而高僧亦有不作頭陀行者、亦有不住茅蓬者、此事須自出參訪、善自得師。

【問】在深山修道、如無高僧大德指導自

己又不懂、指參禪方法、應用何經作參考。

(張永吉)

【答】深山修行、等於閉關、必達教相方好。爲之、否則盲修瞎鍊、歧路多歧。經典須問自己欲修何法、開卷讀之、始得其助。否則南轔北轍、甚或不解文義、毫無所得。

【問】吃野生植物而常久不食米類是否可以。過去有無縉素這樣行過。(張永吉)

【答】過去縉素、如此行者、固屬有之、然皆久習而成、決非膏梁之人、遽爾所可爲者。

【問】現在本省有那幾處名山、常有結茅的高僧。(張永吉)

【答】參第一答。

【問】鳥巢禪師是何時人、出身若何、一生有何事跡、他在何山修行、他修行的方法

是怎樣的。敬請詳示。(張永吉)

【答】師爲唐朝代宗時人。俗姓潘。九歲出家、偏參南北名師、發明心地。後在秦望山、一盤曲如蓋之松上棲止。人號曰鳥窠禪師。後即於此坐化。

【問】本省高山上的大佛寺共有幾處、各散佈在何處。(張永吉)

【答】臺北觀音山有凌雲寺、苗栗大湖觀音山有法雲寺、竹南獅頭山有元光寺等古刹十餘處。南部關仔嶺有大仙寺。其餘各地尙有甚多不勝枚舉。

【問】在一〇一期的問答、大德答、觀世音菩薩、非娑婆世界的人未明、想二六、九月的各十九日所有的寺廟禮拜觀音菩薩。說是聖誕是出家或成道以何因緣。(黃米田)

【答】此界之人生年月日、年久者亦不能詳考、此界外者更無論矣。因何而定其爲某日誕辰、某日出家、皆係後人假擬、借以作紀念而已。其來已久、難以一一窮究。但於是日隨喜、誠心供拜即可。若必得其準確、不過多滋紛擾、是以經家於佛說法、皆記「一時」二字、並不書某月日也。

【問】迴向文裏有「巧把塵勞當佛事」是什麼意思。如何實行。（白張文適）

【答】塵勞乃煩惱之異名、煩惱能蒙垢真性、故曰塵、又能攬亂身心、故曰勞。世間諸事、多屬煩惱、當取善巧方便方法、將一切煩惱、作爲自覺覺他之助緣、所謂煩惱即是菩提。應如是知、應如是行。

【問】釋尊以前諸佛爲什麼沒有經典。（

白張文適）

【答】世間有成住壞空、佛法有正像未滅、前佛非無經典、但法至滅期、世至壞時、經典即不存矣。試看我國有史記載之事、最古者爲伏羲神農、纔不過五千年耳、其書安在、況前佛與釋尊相距若干劫數、經典焉得留至現在。更要知佛佛道同、今日釋尊所說、亦即前佛之經也。

【問】金剛經中說「無復我相、人相、眾生相、壽者相」是什麼意思。（林正考）

【答】此四句解法不一、台端大概學佛不久、區區只說容易明白之一種、後來學有進步、自會他講。我是說自己身體、人是說他人、眾生是說多數、壽者是說連續不斷、相是說形狀。大意是人我眾生壽者等、只有假相、並無實體。

【問】發阿耨多羅三藐三菩提心、是什麼

意思。（林正考）

【答】大意是發心要上成佛果、下度眾生。

【問】聽說出家當和尚之人不能再還俗，

但是本鄉佛寺有一位出家當和尚有一年多了，最近忽然還俗，在街上吸煙、喝酒、上酒家等等，不知道這種人以後有什麼惡果報應嗎？或是無關係。（林正考）

【答】出家人有修有得者，那肯還俗，不明佛理，不甘寂寞者，自會還俗。但出家時，寺中長老見其不契，可拒不收，倘若還俗，則不強制遮阻。此人既已還俗，一切行為與寺廟無涉，至善之因果，不論在家出家，皆是一樣，何得言無關係。

【問】據說釋迦世尊是在無勝世界，而非在西方極樂世界，是否真確？其理安在。（林煥城）

【答】以化身迹相論，釋尊垂教此世、此娑婆大千世界，是釋尊之佛土。以法身論，無量世界，無不徧在。

【問】在「十二因緣」講表中，「過去有因緣故現在有苦果，現在有因緣故未來有苦果。」問題是為何苦果多，而不見有樂之果？語云「破迷則能啓悟」，「離苦自可得樂」，請回答不見樂之果的原因。（陳嵐山）

【答】三界火宅，生死不斷，苦也。涅槃寂靜，不生不滅，樂也。凡夫不知，故須開悟，必了生死，始得真樂。十二因緣自「無明」位起，順序下行，至「老死」位，名曰流轉門，死而復生，生而復死，不出世間，故皆苦也。若從「老死」位起，向上逆斷，任何一位截去，名曰還滅門，滅去前之苦因，則無後

之苦果、超出三界、始得樂也。

【問】請問如何解釋三界火宅。（游琦）

【答】此義出法華經、三界一詞諒能了解。火宅是喻、所住之宅、周圍積柴燃火、住此宅中、能安幾時、不過傾刻、即成灰燼。眾生住在娑婆、眾苦交煎、生死不斷、亦由是耳。

【問】請問一佛土的土是何解。（游琦）

【答】土謂地土、即是今稱之「所在」。不必呆板指土壤之土講、娑婆之南瞻部洲、地是土質、他所之地非盡土耳。

【問】請問欲六層、色十八層、空四層、各層名稱如何。（游琦）

【答】此處舉出太佔篇幅、聞君行囊之中、藏有「彌陀摘注接蒙」、其中列有諸天之表、且皆有注、檢而查之、名與義盡了然矣。

【問】請問孝父母中不是也有「愛」嗎。您說這是世俗人的說法、那麼佛家如何說呢。（游琦）

【答】愛是情之發、所向爲父母、定其名曰孝、此愛之正者、不傷性德。若以愛向財色、定其名曰貪姪、此愛之邪者、則傷性德。愛之邪是爲惡業、愛之正爲有漏善業、學佛修行之人、未到業盡、情空、雖孝仍是愛見、若惑斷智開、則孝出於性德、純乎自然、非有愛矣。

【問】各經皆有天人龍鬼阿修羅、護佛聞法、地獄之道、六道之一、何以不列在內。（周慧德）

【答】居士本甚聰明、此事何必多問、汝所問者、暫且不談。我一問題、請汝答復。本月國慶已到、男女各界、任憑參加、可謂無遮

大會。但過去之時、未曾見有監獄之囚人參加是何道理、請明以告我。

〔問〕六祖惠能大師是否識字。（邱國榮）

〔答〕祖師之傳、如是記載、我輩後人、未見祖面、只有如是信耳。倘有他說、則生諍端矣。

〔問〕在家居士及在家優婆塞、不知有什麼不同之處。（陳信吉）

〔答〕居士乃中國文之名、優婆塞乃梵文之名、統爲在家清修之人、名異而義同也。

〔問〕什麼身份才能穿長袍白衣、及什麼場合之中才能穿。（陳信吉）

〔答〕長袍一物、佛門叫作大袍、又名海青、乃中國之古衣。兩手相拱時、其袖寬垂至膝、襟與上領下擺俱闊而大、此衣多取青

色、出家眾間用黃者。此衣限制不嚴、皈依以後、即可穿之、以參加佛事時穿之爲宜、取其整齊而已。與水田衣、縵衣不同、彼種

名爲袈裟、水田限於出家眾、縵衣限於在家眾、在家者受五戒後、遇大典便可著之。〔問〕執持名號、南無阿彌陀佛六字洪名、是否要唱調（引調）、還是用念的就可以。（陳信吉）

〔答〕引腔唱調、不過爲隨順大眾、求其一音和諧、不致嘈雜。若自己持名、爲求一心、取其感應道交、報盡生西。高念低念、快念緩念、有聲無聲、心轉觀想、要在自契自機、辦到一心爲主、引腔唱調、俱不須要。

〔問〕迴向西方文疏、每次功課後都要迴向、但迴向文疏是否要焚化。（陳信吉）

〔答〕寺廟爲人作佛事、或特別法會、方焚

化疏文、以昭其專、平日二課亦不焚疏。在家人日課、只按古德所訂之回向文、擇其契已之機者、誠敬述說。與事即爲圓成、不必備疏焚化。

【問】受了五戒後、是不是叫做優婆塞、要剃光髮嗎？要不要茹長素。（陳信吉）

【答】只受三皈依、亦稱優婆塞、再進而受戒更佳、重在心誠能守。中國之俗、古皆留髮、若出家爲僧、制必落髮、在家居士、概不如此、各有其相、不容相混。今日之人、模仿兩洋、髮或短或全去、乃一時之風尚、並非無髮者、便是佛徒。至於素食、不但培養功德、可減血管硬化、避免種種惡瘡、健身長壽、利莫大焉。如以習氣難改、先學食三淨肉、再進求食肉邊菜、佛法有多方便。

【問】如受五戒後、不先吃長齋、而先從六

齋日及至十齋日、而後再吃長齋、這樣是否可以。（陳信吉）

【答】六齋十齋、須清齋方佳、餘日參照第五答去做、佛所允許。

【問】信佛後、但家裡還養有畜生、我勸父母親不要養了、及開示佛法給他們聽、但父母還是照樣養、這要怎麼辦呢？還是不要管。（陳信吉）

【答】父母主家、自然由其作主、自己德孝、不足感動父母、何能聽信相勸。果有信佛真心、必有真行、應從本身省察、孝友治家、久而久之、誠能感人之心、身勸勝於言勸、父母自能轉變、菩提芽茂、孝道亦成矣。

【問】鄰居都是做皮革的、但有許多廢牛皮、不要拿來燒水是否有罪過呢。（陳信吉）

【答】人未棄我檢之、非強奪、即是巧取。白手來物、君可不顧、以其非我有也。如彼相贈、亦欠人情、且其氣味腥臊、有礙衛生。若爲家貧受贈、燒時憫牛所遭、代爲念佛回向、則去貪轉悲矣。

【問】想受三皈依、是否可以函授、及皈依六齋日（因生現有缺陷、出外不方便、六齋日我自己在佛前自受皈依的、加初一、共爲七齋日）。（陳信吉）

【答】皈依與受戒、寬嚴卻自不同、不能出門、可以通函皈依、接到證書、必向佛前補禮。戒須戒師親授、有疾可請法師到家方便傳授、或有他法、應由法師自定、區區不能妄發議論。至於六齋十齋、如不涉及八關、亦可在佛前自受、持戒修福、佛所歡喜也。

【問】嘉義地區、不知有沒有組織念佛社、或蓮宗社、居士林、臨終助念團、這類的團體組織。因我都沒有看到這種組織、心裡很想參加、希望老師能介紹一下、使弟子有參加機會。（陳信吉）

【答】身體行動不便、在家靜修、較爲合宜、蓋念佛靜境易一心也。如能勉強外出、嘉市有佛教會、可去請教、求其介紹。

【問】無生機的雞蛋、是否能當做長齋吃？（因開刀七八次、常與藥爲伴、身體很虛弱的原故）還是不可以呢。（陳信吉）

【答】無機之蛋、本無生命、代作藥品、並無不可。但營養之物、須視身體缺乏何種、合與不合、應由醫生檢定。倘醫生以爲雞蛋無妨、方可長吃、因蛋食過量、能增血管硬化、故須檢定。佛戒分開遮持犯、無機蛋可

開方便也。

[問] 日課誦彌陀經一卷及觀世音普門品一卷、晚課也一樣，其餘時間都是執持名號，這樣可以嗎？（陳信吉）

[答] 學宜多聞、行宜純一，在家自修，此課甚為合宜。

[問] 父親一喝酒，常在佛堂裡鬧，勸又不聽，遇到這種情形要怎麼辦。（陳信吉）

[答] 參第七答，反躬自省，至誠行孝，婉言微諫，父若不聽，益加孝敬。因緣成熟，自能改變，因緣不熟，亦有孝道及功德在。

[問] 日常中掃地或洗地，或洗菜中，常有微小的眾生，因有時沒看到或不小心誤弄死了。這樣有沒有罪過，算不算是破了殺戒。（陳信吉）

[答] 有心爲之是罪，無心誤犯是過，保持

慈悲之心，謹慎微細之行，在力求避免之下，不少大意即可矣。罪與過，各有因果，以緣力有強弱，而果之成分亦多不同，緣力若不足，諸法亦不能生也。

[問] 佛有三十二相八十種好，若人觀如來相者，是人行邪道，不能見如來，維摩詰經說三十二相八十種好，能作佛事。這一段和前面的意如何兩樣？（王秀春）

[答] 佛法要點，在明心見性，性已迷惑，故先修斷惑。斷惑須有善巧，即以善代惡，以淨換穢。三二相、八十好，皆清淨莊嚴，可代五欲六塵之穢相，作佛事，即此淨因改八識中穢種也。迨惡穢種漸斷，淨相亦屬虛妄，必亦不留方顯真如。若執相好，乃不得眞，故亦須空之。佛與法如醫與藥，應病與藥，溫清補瀉，並不一定。

【問】 讀聖賢書、行聖賢事、若離其言則一無所知（不知何所該爲、何所該止）、該如何挽救此弊。（游琦）

【答】 求學行道、要握住重心、重心者、原則也。佛家「諸惡莫作、眾善奉行、自淨其意」即重心也。儒家「明德新民、止善誠正修身」皆重心也。此皆可守、不可背者。若夫何當爲、何當止、千頭萬緒、豈能繁舉、倘以原則衡之、可解一切。

【問】 亡者在生前有皈依三寶、我叫他常常要念佛、可是他是忙人、朝夕沒有念佛作課。到了病時他叫我給他消災念佛。我也給他作、以後他病漸好。他說夢時看到很多佛在他身邊。後在他臨命終一星期前、我看他之時、也叫他要念佛。但有念佛沒有、我不知道、這樣往生是否可能。望

老師指教。（心佛）

【答】 往生徵驗、以臨命終時、正念分明、心不顛倒、果能如是、決定往生。所言之亡者、在命終時、你我皆未在場、自不明其狀況、往生與否、豈敢妄言。但言其夢中見佛、是識田中佛起現行、以後雖不能相繼、亦定生於善道。

【問】 亡者臨終後曾助念八點超四十分、亡者面看來如生、再查身、足手很冷、可是頭、胸部很溫暖。過一夜明朝、老師的慈悲給光明砂咒放在亡者胸部、這樣能脫離六途否。告別式之際和做七都拜素一律戒殺。（心佛）

【答】 此相甚佳、助念致祭、亦多明法、似是因緣具足。倘如所云、便是往生之相。

什麼能爲亡」者作福呢。（心佛）

【答】拔者援其墜落、度者超其上升、不墜超升、是福根本。根本等於正報、福根自生福葉福花、以結福果。本雖一、而葉花果無量、葉花果便是根以外者、根固一相、而葉花果則千差萬別。

【問】出家法師們爲亡者都誦大乘金剛寶懺經、誦給亡者此經是勝過他經、爲亡者拔度有無量力功德是不是。伏望老師指教。（心佛）

【答】經言「諸法平等」、一體本可萬用、但有例外、便有差別。齋主心誠、誦者心誠、誠能感應、功能便勝。虛應做事、心不在焉、以及戒修不嚴、尙恐招過、遑云功德、更不在此種經矣。

【問】假如要想勸同學學佛、第一步該怎

麼辦。有的同學根本沒想發心、有者更是故意毀謗、那是否該放棄勸他學佛的念頭。（李月貞）

【答】勸人學佛、本我所知、知多則智廣、自然言語善巧。其法視對方而施、並無一定、勸他不受、乃我學業不足、應發慚愧、加強求學、以備二次工作、求得順利。除言語外、必須各種小冊、所謂工欲善其事、必先利其器也。如云放棄念頭、則是退轉菩提之心、大爲不可、大爲不可。

【問】家中佛堂或房間之佛像是否要設黃布簾子、爲什麼、有時要用黃布遮起來。（李月貞）

【答】遮帳爲避不潔、亦或專爲莊嚴、色本不拘、因國情尙好不同而異。我國自中古以後、黃爲帝王用色、認最莊嚴、平民不用。

紅爲吉祥、黑白凶喪、行之已久、成爲習慣、故佛幔多取黃紅兩色、取其敬耳。

【問】持大悲咒時是否一定要有香華。需不需安小燈泡。供香華水果是否應持續不斷。（李月貞）

【答】此不一定、量力有無、有則固佳、無應存敬、佛法圓融、崇發真心。至於持咒、乃係功行、此必繼續不斷、斷則放逸懈怠、皆是道障。

【問】地藏王菩薩本願經中一段「乃往過去無量阿僧祇、那由他不可說劫、爾時有佛號一切智成就如來……其佛壽命六萬劫」又「復於過去無量阿僧祇劫、有佛出世、名清淨蓮華目如來、其佛壽命四十劫」佛既成無上正等正覺、爲何壽命亦有盡。又壽命有長有短。（趙正華）

【答】佛有三身、一曰法身、即眞如性體、無始無終。二曰報身、乃無量相好之大身、隨眾機緣、有現有隱、現假說始、隱假說終。實則修成曰有始、成後則實無終。三曰應身、爲度六道、所示之生滅身、其身之正報依報、壽命長短、皆同本趣、可曰有始有終。來問所言壽命若干劫、諸佛皆報身隱去之身、非同應身之生滅體耳。

【問】今有人既往生西方極樂蓮邦、能否超其祖先。（趙正華）

【答】往生極樂、乃善根正因、福德助緣、自他二力、感應道交所成。上四種力缺一、不能往生、雖不往生、卻超善道。倘四力具備、往生以後、神通智慧、自不平常、便能知自祖先、實在何道、可乘神通、前往救度、能使超升善道。倘其祖先發心學佛、方有超出

輪迴希望。

【問】大乘本生心地觀經云「善男子。於諸世間。何者最富。何者最貧。悲母在堂。名之爲富。悲母不在。名之爲貧。悲母在時。名爲日中。悲母死時。名爲日沒。悲母在時。名爲月明。悲母亡時。名爲闔夜。是故汝等勤加修習。孝養父母。若人供佛。福等無異。應當如是報父母恩。」母何以名悲母。（洪煥模）

將育四大得成。右肩負父。左肩負母。經歷千年。更使便利背上。然無有怨心於父母。此子猶不足報父母恩。一人只百歲。何能經歷千年。請示。（洪煥模）

【答】此乃極而言之辭氣。非必直歷千年也。如言百身何贖。百尺竿頭。千慮一得。千里鵝毛。萬姓統譜。萬壽無疆等。試思身何有百竿尺亦無百者。千萬之數。亦同此例。故釋爲極言之辭。莫呆板看。

【問】雜寶藏經云「若人於父母所作少供養。獲福無量。少作不順。罪亦無量。」誰不供養父母。未見福在何處。請示。（洪煥模）

【答】與樂爲慈。拔苦爲悲。互相比較。拔苦尤要。觀音菩薩尋聲救苦。非不有慈。取其重故。有大悲之號。母關心子女。等於觀音之視眾生。故稱曰悲母。猶觀音稱曰大悲。其理相同。

【問】佛說父母恩難報經云「世尊告諸比丘。父母於子。有大增益。乳哺長養。隨時

表現。而定心之誠僞。如受環境影響。不得不供養者。或出於有所他求者。或心存勉

強者、如是等類、皆無誠心、亦微有福德、但爲一切僞慢諸念加雜、其微藐福德、不起

現行之力、故似無福。此其一端。倘有上述情形、便是不順、自是惡因、罪亦無量。世人孝親、善惡混雜、乘除之間、俗眼難識。

[問] 宋龍舒居士淨土文云「奉養甘旨」。爲世間之孝。勸父母修淨土爲出世間之孝。蓋世間之孝。一世而上。猶爲孝之小者。出世間之孝。無時而盡。以父母生淨土。福壽不止如恆河沙劫。此莫大之孝也。父母存。而不能以此勸勉。他日徒傷其心。徒爲厚禮。亦何益乎。」二十四孝中人不知何人曾勸修生淨土。請示（洪煥模）

[答] 二十四孝之人、始自虞舜、結於宋代、其間諸人、聞佛法者甚少、能聞淨修淨者、更恐無人、如是何能以淨法勸親。可知佛

法難聞、而聞者有幸。獲幸者、自不修亦不勸親、可謂唐捐此生矣。

[問] 明蓮池大師竹窗二筆云「人子於父母。服勞奉養以安之。孝也。立身行道以顯之。大孝也。勸以念佛法門。俾的生淨土。大孝之大孝也。予生晚。甫聞佛法。而風木之悲以至。痛極終天。雖欲追之。木由也已。奉告諸人。父母在堂。早勸念佛。父母亡日。課佛三年。其不能者。或一週歲。或七七日。皆可也。孝子欲報劬勞之恩。不可不知此。」中國人死了父母。皆請法師念經。皆是大孝嗎。（洪煥模）

[答] 其人孝與不孝。須察其心。不能僅觀表面。可參考第三答。自得定論。更應知萬法心造。必自信佛法。或詳明法義。自念或請人念。方有感應。孝道始成。若不解義。對

於佛事、種種邪解、或自不信、要空面子、則無感應、有何孝之可言。

【問】金剛經云「現在心不可得、未來心不可得。」過去心不可得、其內意弟子老實不清楚、求上人爲我開示。（陳智明）

【答】此問題非初學所能解、即遇辯才無礙之大德、非彼說喻無法、躡級而進躡而已。茲爲淺釋名句、亦須細思。心者起心動念之心、非指胸裡之肉臟、先明所指庶免誤會。心念已經過去、是已滅矣、已滅焉能復得。現在剎那不停、不停是隨即消滅、不停便無所得。未來是尙未生、無生本無物、無物得個甚麼。我與諸法皆心所生、心既不得、我法何有。

【問】一切的小說家講她觀世音菩薩是妙莊王的第三公主可有事實否。如因我

訪問過好多出家人、都難得到理想的標準、實實在在的觀世音菩薩是否在歷史 上誕生那一個國家、至今有多少年數。請上人爲晚學開示。（陳智明）

【答】查法華經第二十七、爲妙莊嚴王本事品、只言王有淨藏淨眼二子、並未言有公主。第二十五爲觀世音菩薩普門品、演說觀音甚詳、然與妙莊嚴王無關、自應依經爲準也。按有編年通論一書、載有道宣律師與天神問答、天神曾說、觀音過去多劫、有莊嚴王、第三公主名妙善、即觀音之前身云云。編年一書、非經非論、道路傳言、不足取信、研求佛學、自有規定曰「依法不依人」、違此則非。

【問】地藏菩薩本願經、稱佛名號品、一段又於過去、有佛出世、號袈裟幢如來。若

有男女子人、聞是佛名者、超一百大劫生死之罪。」

一、超字怎樣講。

二、一百大劫、不生不死是不是。

三、此一百大劫中、神識在何道。（趙麗亮）

【答】超字在此處作超過講、生死之罪、可有二解、一者生高層之天、壽命永長、超一百劫、而不生死。二者死而言罪、是不得善終、此人能經劫生死、但無橫折非命之苦。

明上諸解、神識之間、可無問題、不必贅矣。

【問】我人生命最初起源如何而有。（李世影）

【答】真如本性、無始無終、法爾如是、不假因緣。儒家言性、則曰天命、推至太極、天然而有、佛儒所言、義同辭異。楞嚴大略、真如本覺、不覺而動、遂有無明、幻妄而生四大種、四種幻變、生諸妄相。不覺則起見分、幻

妄、則生相分、見相互緣、如萬花筒、妄相無量、人乃妄相之一、其元素即四大也。

【問】亦有人云、此心無始以來、無形無相、不曾生不曾滅、但因起心動念、以致造業輪迴六道。此心無形無相、爲何而有動念。

（李世影）

【答】前答曾言、不覺而動、不動、謂之真如、動則名之妄念。雖屬無形、亦有所動、如冷暖無形、豈不有動、若不動、則常緩、或是常冷、然冷緩互變、即是動矣。不動何以有變。

【問】如何種世知修佛法之因。（趙正華）

【答】三藏靈文、八萬四法、任取一種、任取一句、深了其義、至誠奉行、八識田中、即播金剛種子、恆久薰習不斷、再生遇緣必起現行、緣起現行之時、或能繼續再修。

【問】在家學佛從何學起暨研讀那些經典。
（趙正華）

【答】此問要點，在在家學佛一句，應知出家者、自有其師、自有其課，在家人並不專門、多趨雜亂，若求上規，亦必有師。初步之學，應先明了大意，宜看清代以上大德所寫之宣傳小冊，繼看八大人覺經，繼看四十二章經，繼看十善業道經，則得一輪廓矣。再求深解，般若唯識諸經，是其精華，然必實行末法時期，契唯淨土。

【問】常見學道遲早先後不一，有年未登弱冠而曉學佛者，有三秩、四秩乃至古稀，始知修學佛道，蓋機緣使然者，乞師開示。
（趙正華）

【答】學問之道，早入早修者功深、晚入晚修者功淺，其理顯見。晚修不如早修、功淺

不如功深、不修無功者，更不如晚修功淺者，所謂朝聞道夕死可矣。其中學道早遲，有關機緣者，有關懈怠放逸者，不一而論。未登弱冠學者，多係機緣，三十四十學者，及古稀始知修學者，有爲機緣不足者，亦有懈怠放逸者。

【問】何爲明心見性。（楊智行）

【答】先知心爲何體，性爲何體，然後方能言「明」與「見」。心性是理體，明見是修功，不解理體，修功無處著手。學佛與入學校相等，小中專大課程不同，躡級而求，恐無所得。台端宜先看入門淺書，再看四十二章經，得一輪廓，進研大經，彼時自然漸知明心見性矣。

【問】證道的境界是怎樣情形。（楊智行）

【答】 龍肝鳳髓之饌，台端如已食過，若說自然能思其味，如尙未曾沾唇，在下與說酸說鹹，恐聽者毫不了解。

【問】 爲何慧能說見境心數起，而臥輪說見境心不起。差別何在。敬請分析。（楊智行）

【答】 心是甚麼，今尙渺茫，起與不起，更談不到。

【問】 佛涅槃後可以再入這世界做人嗎？是否原因何在。（楊智行）

【答】 佛涅槃後，帶果行因，法身不動，化身無量，遍滿十界，專爲度脫眾生。

【問】 前念不生，後念不滅，何解。（楊智行）

【答】 台端了解前念不生時，自能了解後念不滅，台端之念乃自心所生，仍須自心

參悟。（附）後五問有經有語錄，與初機不契，恕不答。另開之經單，亦請學入門經後，再讀不遲。敬送小冊乞查收。

【問】 本師釋尊嘗言末法眾生多鈍根，然今科學昌明，日新月異，莫非智商甚高之專家學者們合力以赴，請問以修得碩士、博士，甚至能創造發明之科學家們，可謂鈍根乎。（楊清敏）

【答】 古人云：形而上者謂之道，形而下者謂之器。道本虛無，故曰易無體，無體則不易知。夫子之性與天道，子貢之賢，尙不得聞也。器本有象，故曰察乎天地，有物可即窮理。瓦特創蒸氣機關，道爾登創原子物質，人多能知而仿也。一爲參內眞如實相，一爲馳外世智辯聰偏，一是法執，乃所知障，不自覺照，故爲鈍根。

【問】蔣維喬居士之「因是子靜坐法」，晚學嘗習多年，對身心修養及求學等均有甚大裨益。然每日均須花上一小時至二小時之光陰，晚學想將彼「數息隨息」等法改為默念「彌陀」聖號可否？然若做到彼「六妙法門」之「還淨」時，是否還是一心念佛？若「念佛見佛」該如何？（指靜坐時）。（楊清敏）

【答】凡夫莫不有念，所念不外五欲六塵、數息隨息，皆是克念之法。念起於心，念皆有相，相之幻影復印於心，默念彌陀、彌陀印心，以心作佛，是心是佛。古云：此是微妙上禪，豈徒然乎？再者，法身無相，念到一心不亂，便是與佛相應，可云見心見道見佛。果會以心念佛，自不在乎外形行住坐臥，無所不可。

【問】晚學甚喜至寺廟參拜。佛書曾言拜佛誦經等應淨手淨心淨意，然苦於有些寺廟前無自來水供應，以淨手，可否只淨心淨意，入內參拜？（楊清敏）

【答】凡事有常有變，噎病不能廢食，有水不洗，自是怠慢，無水非意不求潔，勢使然耳。果然淨心淨意矣，是已具有真誠，較以水徒淨其外者，尚勝之也。

【問】有人說燒香定要開窗，可信否？（楊清敏）

【答】區區淺陋，於經傳未之或見，竊意此係清潔空氣問題，可隨自便。

【問】正信佛弟子拜天公求壽是否相宜。（周星元）

【答】佛法一律平等，天人六道八部，皆與恭敬，並無不可。但爲色身求壽，而又向天

公求之、老居士博學多聞、自有正解。區區鈍根、法執甚深、既不求壽、求亦不向天公也。宜與不宜、更不考慮。

【問】天公的牌位「上書第一威德成就眾事公德天」安置在釋迦佛之上、而本師的牌位、排在天公的下面、是否對本師釋迦牟尼佛有褻瀆之嫌。（周星元）

【答】佛教有顯密兩大端、密宗之種種法、非受金剛上師之灌頂、不許參加區區學密不多、知密教中、以金剛上師供在佛上、其四皈依、亦是先皈依金剛上師、顯宗則不見此式也。老居士所言之天供佛上、若係密宗上師所爲、或係有本之學、自不便妄加議論、若非金剛上師所爲、又無經典依據、則大爲不宜也。

【問】金光明經是否佛說、如是則在五時

說法中說自何時。（周星元）

【答】金光明經三譯、古德注者甚多、祖師中之慧遠大師、智者大師、皆有注疏、未聞有疑僞託、有之亦拒而不聽。蓋區區之學、與遠智二祖相較、如螢火之與太陽、前賢尙無間言、自不敢隨便云云、造作口業。此經未學講述、亦未去考據、五時何教、只有暫信各注。

【問】請問「四重恩」之恩、是如何重大、要如何報之、始末全然不了。（黃米田）

【答】四恩者、本有二說。按心地觀經、謂父母、眾生、國王（政府領袖）三寶也。父母有生長養育諸恩、是色身由來之根本。眾生有互相輔助之恩、子然一身、無力存在。國王有使安居樂業之恩、總持禮樂政刑、社會始有秩序。三寶有成就慧命之恩、破

迷啓悟，能使得得到究竟不生不滅之安樂。釋氏要覽，有師長恩，師之義，有傳道解惑授業能達能立之恩。要如何報，片言難盡，只可以事論事，若學人所作之一切功德，全回向此四恩，以報之也。

【問】後生自學佛來心即能不離佛，但在早晚功課中心竟常起妄念，無法靜念，請

師開示方法。（紀慧一）

【答】凡屬含識之類，無不有念，古訓「克念作聖、罔念作狂」。克念功夫，豈能短時可期，佛家至無念，亦是最高工夫，惟其難至無念，故以佛念代妄念，作到一心不亂，便是功成。現在不可急求一心，但求佛念不斷，時覺時續，便是正途。

【問】佛教教義是否有「體」、「用」之分別，它如何解釋。請師開示之。（紀慧一）

【答】體相用等，雖是佛學分析，然佛法是覺一切法，非指一項而言。一切法皆可以分體相用，始明了不混。若問其義，不如設喻，如佛前香爐，銅質磁質是其體，或方或圓是其相，盛灰盛物是其用，一物如此，萬物皆然。

【問】所謂「正報」、「依報」如何解說。（紀慧一）

【答】正報者，指所得六道身形。依報者，指身形依賴生活之一切物品及事項。

【問】後生自學佛來，修持淨土法門，起心動念，皆是佛號（除早晚課外），從未想起觀音聖號，是否犯了「執著」。（紀慧

【答】道貴專一，果能動念，皆是佛號，便是

最好境界與普通謬執不同。儒曰：擇善固執。佛曰：執持名號，此種執著，正是善巧。

【問】細菌是屬法性還是靈性？它是否有佛性。（紀慧一）

【答】細菌屬於植物，並非有情。古人解曰：有情之類曰佛性、無情之物曰法性。此種解釋，易於明了。後賢解釋，情與無情皆有佛性，故有「頑石點頭」又曰「同圓種智」。

【問】我因患了恐懼、憂慮、懷疑、憤怒等引起的精神過勞症，長期失眠已有一年半了，而我尚是一個高中學生，無法求學，幾乎毀了我的前途，因一個人的心理從小就開始，而且我最後的希望放在今年（五十八年），國曆七月能復學，但我每天尚在煩惱、失眠痛苦中，請問是何報應？該

如何補救，以求早日康復。（及現在是否信佛教最適合呢。）（齊定捷）

【答】一切痛苦，固有夙因，亦有現緣。因緣合始結果，夙因難徵，自不必說。現緣應自省察，便能尋出致病之由。若未受不良環境影響，引起損身之動作，及激刺心情上之邪念，焉能七情妄發，長期失眠。今日之計，暫不空說。夙因宜省身心所受迷惑，痛加改悔，乃為懸崖勒馬，即免危險。至云學佛，佛者覺也，覺則去迷，如夢初醒，省昔而非而去之，覺今是而趨之前途光明矣。

【問】我現在該看那些書籍。（修心養性之類的），該誦何經何咒。（以上請您指示簡單適合的——因身心疲勞之關係。）（齊定捷）

【答】佛理深奧，智者難解，然法門無量，有

淺有深，宜先看古德開示小冊，然後再閱大經，方不扞格。謹檢小冊數種，敬送、讀畢，請再函索。

【問】到底有沒有「佛」？「佛」是我們對釋尊之尊稱，或是人類思想中的最高理想呢。（即一種假定）或是有其真實的存在呢？因真的有「佛」存在，信仰才有價值。（齊定捷）

【答】現在存傳之三藏經典，無佛經從何來。但佛亦是人所修成，如孔子並非出胎稱聖，所謂公修公得，婆修婆得，不修不得，即凡修者皆能成之。故十方三世佛，數無量，真實存在，決非假定。

【問】念阿彌陀佛好呢，或觀音菩薩好呢。現在我正持白衣大士神咒已誦了三分之一，並請問持其要領。（齊定捷）

【答】眾生皆有佛性，此性被欲障蔽，變爲神識，所謂神識外道呼爲靈魂，是魂迷惑顛倒，故有過去現在未來，種種變化。然此三際變化，定名曰輪迴，即不停止之意。此三際各有各苦。貴居士白衣咒誦滿以後，可改念觀音菩薩，能除現在之苦，再進一步念阿彌陀佛，能除將來之苦。此段所言，即是行持要領。

【問】夜晚單獨睡覺，甚怕鬼，怕人（白天亦怕），怕蛇進屋（夏天），因換環境療養（房屋於山腰），有何法可治。（齊定捷）

【答】如明佛理，心開意解，妄去智生，自有大無畏之精神矣。

【問】從小受人利用欺侮，在我的記憶中似乎從小就有一種恐懼、多愁善感，是何

報應、有何法可救、況且我是男性、俾能適應正常的社會生活。（齊定捷）

【答】此一問題、但能將上項幾端看明、而加深信、再依第四答去作、一切迎刃而解。【問】如果我的病是有受人陷害（符咒）、該如何治之。（齊定捷）

【答】此種思想、純是迷信、縱或有之、邪不侵正。

法華經觀世音菩薩普門品、咒咀諸毒藥、所欲害身者、念彼觀音力、還著於本人。但恐居士心念不誠、誠則何懼之有。

【問】佛既然是「大智、大悲、大能」為何要信佛教才能得解脫得佛的救助呢。佛對眾生是平等的、為何不信者就不能得到佛的救助呢。不信者使他相信呢。（齊定捷）

【答】太陽普照、手自遮目則不見、雷電有

聲、手自掩耳則不聞、子女逃避、父慈加於何所。是光非不照、雷電非無聲、父非不施慈、對方不受也。至云不信者使之信、不聞道高一尺、魔高一丈之語乎。眾生業力強、佛力雖加、業不遽消、故無福信佛。如日能消冰、若在三冬嚴寒、日雖當空、能消無幾、學佛者須明理、非一味迷信也。

【問】例如為一心念「觀音菩薩」就能得其感應庇佑。難道多行善就不能嗎。況且「觀音菩薩」四字祇不過是我們世間的文字而已。（齊定捷）

【答】貴居士之病、於此見矣。既念白衣咒、又說菩薩不過世間文字、心行矛盾、安有佳果。諒未聞佛法講正助雙修正者克念使心正、助者以善作幫助。要知單作善未必知克念、學佛菩薩者必須兼善行。此亦

名福慧雙修、若單修慧、雖後得解脫、福報自薄、若單修福、濁富愚癡仍在輪迴。文字固是代辭、自生作用、若處危險、呼父則父來援、呼母則母來援、豈非文字之力乎。

【問】現在需要醫藥否。（齊定捷）

【答】事有正助、理分因緣。學佛正功也、善因也。醫藥助功也、增緣也。二者不相礙、但病愈時不可再醫藥、再藥又成病、病愈後仍然須學佛、覺必時時照、不覺則迷也。

【問】宇宙的佛教到底有多少年、三藏印度取經、距離佛陀住世時有多少年、距離現在又有多少年。（素花居士）

【答】宇宙豎窮無始無終、橫窮無量無邊、佛有恆沙難說之多、究竟問那個佛教、就以釋迦世尊而說、俗譯便有兩千九百及五百之不同。又問三藏、大概是指唐朝之

時、玄奘法師而言、若未猜錯、法師上距世尊之時、約一千三百年左右、下距現在約一千四五年左右、此約而不詳、區區甚忙、無時間爲此一問、去細算歷年確數。

【問】怎樣才能建設念佛堂、要那些資料。（素花居士）

【答】自己在家裡念、便很好、建設佛堂、極端麻煩、非是一人能辦、不是三言兩語能說。

【問】要讀那些書籍經典、才能順利弘法。（素花居士）

【答】一卷精通、亦可弘法、萬卷一竅不通、亦無用處。所謂精通、不可誤會、眞能一經精通、群經便能會得。這皆是望風捉影之話、奉勸先立志自修、機緣到時、再作是想、不遲。

【問】您說現存傳之三藏經典、無佛經從何來。此句愚生之疑問、如基督教之聖經言宇宙爲上帝所主宰、但這是錯誤的。聖經爲人（耶穌）所說（聖經未曾看、愚生之猜測而已、反正爲人所說）、他（指耶穌）說有上帝、這是不正確的。誠如佛經說有「佛」者、但佛教比基督教崇高偉大而已、但未必有佛。因此可能佛經爲一偉大人物或思想家所說、其目的不外感化人類、提高人們之道德觀念、使社會安定。而有沒有「佛」就像有沒有「上帝」一樣令我懷疑、因此雖有三藏經典、爲一聖人所說、但此聖人並沒有成佛（即人死了沒有後生、亦無前生）、祇不過

「精神」偉大而已、此「精神」乃指一般講「精神」飽滿之「精神」之意義

同。（即人祇有一生。因此佛經恐爲後人所造之理想。有人提出問題時、便儘量說「佛教」好、不但現在、過去亦有人如此。

（齊定捷）

【答】佛者、乃人多劫修行、而於最後一生之生前、證得果位之謂也。並非生未修成、死後成佛、若謂死後成佛、大是錯解。今之佛教教主、乃二千餘年以前、印度釋迦牟尼也、經爲其生時所說、大眾親聞、證明而記。佛與經、中外歷史記載詳明、豈可誣罔。至於所言之「精神」乃性體所起之作、用、性即佛之法身、真常不滅。又云「即人祇有一生」此乃時代病之偏執、外國宗教暫不談、中國經史、皆不如此主張。

【問】愚生信仰之困難、現在信仰之程度、看不見者說沒有亦不行。到底有「佛」

否想去探求。科學之發達、是人力共同創造努力的結晶。因此科學（狹義的）如醫學等亦不能完全信賴。如「車禍」即是簡單之例子。因此請你詳細證明有「

佛」否。（齊定捷）

【答】佛字之義、乃性之正覺。性迷即是凡夫、生死輪迴不停。性覺即是諸佛。此性常存不滅、可來可去、任運自在。隨緣即現、無緣即隱。現者乃報化二身、法身則空而無相。是佛處處有、時時現。如水中月、水淨則分明可見、水濁則渾昧無覩。

【問】愚生看了些譬喻、如電流看不見不能說它沒有（知己知彼）一書中、有些樹冬天不開花、不能說它春天不開花（學佛通論）書中、但此兩個譬喻是每個人都知道的、人力所能達到的。因此請開

示。愚生想用別人所得之靈感來啓發信仰、但需雙方必須完全信任、況且愚生此病懷疑心十分大、這個方法、十分困難。（齊定捷）

【答】自己妄想、不如看書、看書必須審問、審問後必加思維。此等工夫缺一、學即不成。倘肯虛懷信佛是聖、經無虛語、直受不疑、亦能成就。倘有聞不正、雖正不思、而不修、凡有一於此、如水投石、點滴不入。別人所得、誰能超過世尊、今尚不信任、遑論其他。

【問】法喜與禪悅是同乎異乎。（梁中立）

【答】法指一切教法、禪指宗門功夫。

信了、離自我體會仍有一段距離、何況愚生至今仍未起信呢。因此再提出「究竟」有佛否為題、請你慈悲開示、每個人未信仰前都有疑問的、以上所寫的祇不過請你針對這些「對症下藥」而已。（齊定捷）

【答】法身佛無始無終、遍滿虛空法界、報身化身二佛、皆是法身所化、法身無時間空間、報化隨時隨處皆現、必求其見、乃屬事相、須賴因緣、但求其知、乃由理解、應從多聞多讀。若無因緣而見事、不聞讀而明理、便是緣木求魚、蒸沙求飯。實對君言、佛事我已信、佛理我有解、我說人不會、這便是「冷暖自知」。我無能力、使他人信、他人福至、自然起信、他人修慧、自能斷疑。那

麼祇要業消便可信佛、如何使業障速消呢。有何方法請你答覆。最後請您介紹引無宗教信仰者入佛教之門（即信佛）之書籍、以便購買（何書局有售）。（齊定捷）

【答】此言甚對、古人云「福至心靈」。靈能感通、通則可入、入即有得。求消業障、莫若起信、不能信理、但求信事、不能信事、要信佛聖言量。經云「信為道源功德母、能生一切諸善根」。引信小冊、宋朝張商英「正信錄」、可自物色。在下不知何處售也。

【問】韋馱關羽同為佛門護法神、為何一般課誦只讚韋馱不讚關羽。（翟孟秋）
【答】此係年代前後、及習慣關係。且韋馱出於梵典、關帝在隋唐始有為護法之說。

若嫌偏頗、應知護法者、豈止韋馱、天龍八部、大有數在安能一一贊之。必求周全、尙有「伽藍聖眾」一贊、眾則任何護法、皆在其中矣。

【問】有在家優婆塞主持放生、也說三皈是否如法。（翟孟秋）

【答】此事各地若是者甚多。龍舒淨土文、王居士每過神廟、即念三皈依、準此依俗、似可行其方便。若必請正式比丘放生、恐有未必遇緣之時、則執理廢事矣。

【問】金剛經依法出生分第八所云之四句偈、是指何而言。（匡振基）

【答】此問題前人有許多解說。有以經題「金剛」、「般若」、「波羅密」、「經」爲是者、有以「無我相」、「人相」、「眾生相」、「壽者相」爲是者、有以「一切

有爲法……應作如是觀」一偈爲是者、有以「不以住色生心……而生其心」爲是者、尙有其他主張不能備舉。各說或爲貫澈各人之著述而採、或爲一人說法契機而採、雖並佳妙、不必泥執。更有主張四句者、擇任何四句也、其說多人同意、似較圓融、求之於文氣義理、應從也。

【問】學佛的基本要求之一、須作到應無所住而生其心、如仍存有往生西方極樂世界之心、能否修成佛道。（匡振基）

【答】歸元無二路、方便有多門。說法不契機、等於閑言語。眾生根器不同、種種分別、若不方便契機、佛法皆付唐捐。八萬法門、說東說西、若有矛盾、成何佛法。無住生心、乃修德之過程、非即時而成佛、須三祇惑盡始圓。心存往生、只是往生、生後可以一

生補處、補處即當來佛也。究竟覺無有不同、隨分覺各有方便。若教理了達、修一法可通各法。教理不明、彼此每成障礙。

【問】學佛的最後歸宿在證涅槃。欲證涅槃、必須放下一切善念惡念、一無所慮、一無所思。如發有乘願再來度世之願、受此願之牽掣、尚能證涅槃否。（匡振基）

【答】不思善不思惡、乃壇經禪那之方便、乘願再來度世、乃淨土經典之聖言。小乘自了、耽著非究竟之涅槃、僅得羅漢、不能成佛。不住涅槃、多劫度眾沙惑淨盡、方是究竟涅槃。惑不盡有牽掣、惑盡淨方自在。

【問】佛陀以正法眼藏付囑摩訶迦葉尊者、這是一種不立文字的教外別傳、達摩祖師東渡來華、傳至六祖惠能、立之一部六祖壇經、此一教門至此是否已經變了

質失去佛陀傳法的真義。（匡振基）

【答】質與法、應分說。質似應指歸元法似應指方便。質不能變法可隨緣。佛之方法誰能會得？前人云：後代諸祖不知馬鳴龍樹、馬龍不知阿難、阿難不知迦葉、迦葉不知佛、既不知何能得其方法。此無傷也。巧拙不同而已。若夫不求歸元、不知歸元、不學歸元、甚則諱言歸元、是佛法滅矣、遑論變質。

【問】貴社出版之佛學問答類編於五十年四月增編再版後、及今已七年有餘、可否再將此七年來解答之問題、出版續集一冊、以供佛學學人之參考。（匡振基）

【答】現正在籌劃中。

語中有很多文字不懂讀法，如「南無」應讀「那摩」外，其他類似情形甚多。慈明寺聖印法師曾灌製佛教唱片數種，以供學人學習持誦，功德甚大。建議貴社與

寺院或蓮社接洽，以國語發音灌製經常持誦之經文咒語數種，以供學人循聲誦習，企切無任。（匡振基）

【答】經文限於古今各地語系不一，難期齊整，國語亦大有問題，只有各方人順各方音而念，不錯本方之公認音即可。至於

咒語屬於密宗，必經梵音口傳，若照印本假想去誦，皆是十錯七八，相沿已久，將錯就錯，求懂讀法大難矣。所云「南無」讀「那摩」，乃爲唐時之音，然「那摩」今人發音，亦非唐時相同，而今所讀之「乃

【問】阿彌陀經中「阿鞞樓馱」之「鞞」字，康熙字典載有兩種讀法，即「奴鉤切」與「奴侯切」，應以何音爲是？（匡振基）

【答】此字之音，中國人讀奴侯者多，雖多亦是順土腔而念，未必準確。此本梵音翻成，翻在北方之秦地，時在東晉，列據之姚秦、匈奴與奴侯鉤等，彼時之發音，究竟維何區區，對於語系，未曾研求，不敢遽斷，亦只好順眾存敬念之耳。

【問】「由心生故，種種法生。由法生故，種種心生。」以上兩句經文，前者是否指由見分到相分，後者是否指六根對六塵而發生識的事實。（鮮純賢）

【答】可如是說。

【問】三界內有十二類異生，但按金剛經

云、若卵生、若胎生、乃至非有想、非無想、只十類眾生、餘兩類爲何名。且「若有色」爲有物質者、「若無想」爲精神化爲土木金石者、豈不與「有色者」相類似。其餘各類亦不甚明悉。（鮮純賢）

【答】十二類生者、見於楞嚴、其名曰、卵生、溼生、胎生、化生、有色、無色、有想、無想、非有色、非無色、非有想、非無想等。至云「若無想、精神化爲土木金石、豈不與有色者相類似」。類句乃屬誤會、以無想指精神、不如以無色指精神、易於明瞭、不致混亂。精神化土木金石、亦不相類。精神時爲之無色類、土木金石時、爲之有色類、只以現前名現前、不以前後之類、而名現前、名因相起、相變、名異。

【問】有一友人他不信佛、任何宗教皆不

信、服務軍政界、他云「另有一信佛友人、早晚皆在屋內焚香跪拜、他覺其無甚意義。」弟子解釋云、佛教分教理行三部份、你所見之焚香跪拜屬於教、也是一種儀式、你作紀念週時要向總理遺像行三鞠躬禮等、是同樣意義。弟子此種說法當否。犯妄語戒否。（鮮純賢）

【答】所言非假、何有妄語、但告彼之言、亦無甚意義、以既不能破其惑、又不能折其慢耳。

【問】有二女居士云「某法師說『人死了下地獄、第一個靈魂下油鍋死了、第二個靈魂又上刀山受苦、如是可有十萬八千個靈魂隨業受苦』。請問下地獄的情形究竟如何。」弟子答云「地獄種類很多、詳見地藏經中、人有八識、識即外道所

稱之靈魂，在命終時前五識第六第七識相繼失去作用，只剩下第八識隨業受苦報，第一次下油鍋昏死了，停一下自己活了，又上刀山如是一次一次的把苦報受完爲止。弟子此種答法可否？犯戒否。（鮮純賢）

【答】五無間獄、命無間斷、常相連續、受苦無間、備受罪器也。有據而答、不屬妄語、何云犯戒，一切事理、知則言知、不知不可強作知者。

【問】如意寶輪王陀囉尼、消災吉祥神咒、功德寶山神咒、佛母準提神咒、聖無量壽決定光明王陀羅尼、七佛滅罪真言、善天女咒等出何經典。（鄭秋波）

又破地獄真言、普召請真言、解冤結真言、地藏菩薩滅定業真言、觀世音菩薩滅障

業真言、開咽喉真言、三昧耶戒真言、甘露水真言、一字水輪咒、乳海真言等出何經典。（鄭秋波）

【答】所開出之咒名，在佛教「朝暮課誦」一本中，俱有詳載，諸咒出大藏秘密部。如未曾學佛，又未經師恐看與讀皆不能入。茲送小冊一本，仔細看誦，略懂門徑，方能少有入處。

【問】清水祖師古佛、幾代祖師，在那朝地成佛，出某經典。請師開示。（鄭秋波）

【答】清水祖師不知何許人，既非佛教，安得稱佛。台端有心學佛，須尋正路也。

【問】古時聖賢言，月球是廣寒宮，嫦娥仙子所居，供神仙棲息，只有修練到飛仙可到，肉身凡夫不能到得。（葉銀女）

【答】廣寒宮以及嫦娥等說，乃中國文人

假設之辭、寓言理想、不載經史、只供詩賦點綴藻華、茶酒閑話而已。典謨樸學憲章、皆無此言。古之聖賢並未說此、切勿誤會。

【問】今見肉身凡夫杭思朗正式登上月球、從月球裏面回來、我很懷疑不明白。（葉銀女）

【答】世界塵刹種類不一、有屬於物質者、曰器世間。有屬蘊處者、曰有情世間。有屬於心修者、曰正覺世間。有顯形者、有無形者、有有形、而非一般肉眼所見者。月球屬於有形器世間、人人肉眼可見、見而能去、理之當然、不過技術問題、何疑之有。

【問】這樣看來、不使食齋修行苦練、肉身

凡夫亦能上得天上嗎。（葉銀女）

【答】月球非天、乃屬物質器世間、上得去一片荒涼、莊嚴不及地球、何苦而去。去亦

不用修煉、修煉而希去之處、乃屬心靈之化土、與此無關。

【問】是否不論良歹、有錢有膽識的就能上得天上嗎。（葉銀女）

【答】天非月、前已說明。有錢有膽識、不但可登月、虛空無量星球、俱可前往、因彼等皆器世間也。但天宮未見何方、有識或可能去、只有錢與膽、奈何他不得。

【問】常聞神仙能知過去未來、有什麼事未至、心血來潮必先知、怎麼給杭思朗肉身凡夫上得天上月球裏、爲什麼守天門的護衛神將不關上天門、不給他走入月球才是。（葉銀女）

【答】前條已與說明、此問可以自解、錯認月球是天、中國聖賢各書、以及各種外道、均無月即是天之言、既不是天、安有天門

及護衛神將。以上思想，皆是貴大德一人幻覺，或是受神怪小說之影響。

（葉銀女）

【問】聞聽天上神仙思衣得衣、思食得食、思想什麼有什麼是嗎。（葉銀女）

【答】天上神仙，或可如此，但亦是生死凡夫，與大道無關。況月非天，此等話亦不必談。

【問】來日杭思朗上去天上月球裏面建造房子居住，設立另一新世界。杭思朗來日，在于月球裏，亦是思想什麼就有什麼，如神仙一樣嗎。（葉銀女）

【答】杭思朗是肉體凡夫，月球是物質世界，與地球之土之人，大同小異。聞典籍所說之神仙，飛行自在，隱顯隨意，飲食住行，不賴機器。杭思朗離開機器，一籌莫展，是一偉人，不是神仙。

【問】天上真有神仙嗎？或是無有神仙嗎？（葉銀女）

【答】書籍如是記載，佛經亦如是說，但須認明者，何者是天，何等身形是神仙，方能解決有無問題，不能隨便云云。欲知神仙狀況，須看道藏收集之書，欲知佛菩薩狀況，須研佛家藏典。若不了其事，囫圇吞棗，說有說無，皆是戲論。

【問】抑或是神仙慈悲走開，讓給杭思朗，佢地創立新世界嗎？（葉銀女）

【答】試以此地球而論，有神乎？無神乎？請貴大德下一判斷。若說無神，本省拜拜之風甚盛，究竟拜些甚麼？若說有神，中國人、外國人、黃白紅黑櫻種人、聖賢君子人、奸盜邪姪人，還有飛禽走獸、鱗介昆蟲，不知神躲在何處。

【問】月球裏不是真有嫦娥仙子嗎？那麼書中說后羿妻子奔月宮而爲嫦娥，是否真假？又吳剛伐月中桂樹斬極不斷，長年盡日斬亦不斷，現已還在斬中，是否真假。

(葉銀女)

【答】在第一答中，業已說明，實則不解答，亦可知。西遊記唐僧取經，一路妖精甚多，今在何處，如何不問？縱曰年久日深，妖精已死，還有五行山、花果山、火焰山、通天河等，究竟移到何處去。大德不問，想是明白，果真明白。西遊記便能明白，嫦娥、吳剛。

【問】杭思朗言說月球裏面黑暗無光，怎麼晚夜月亮光明如白日。(葉銀女)

【答】月本無光，光係日之反光，此係科學常識，國民小學生亦知其理。若不解太陽系群星之光，及其軌道行轉，言則費辭矣。

【問】西天是教主阿彌陀佛居，杭思朗來日都會乘機飛到西天極樂國土，西天教主阿彌陀佛亦要讓給杭思朗占領嗎？因爲他有膽識，有錢，能乘飛機去至天上地下，遠遠和什麼地方能去到。(葉銀女)

【答】彌陀佛國乃正覺淨土，遠則十萬億程，近則只在眼前。凡夫俗子，看尚不見，何能便去？此話真如盲人穿鍼。往極樂者，不是飛機，不是污穢骨肉，而是神識，而是清淨之心。再有一言奉告，不可一味迷信錢與膽識。莫說一個杭思朗，就是十萬個杭思朗，再有地球之大金剛鑽，亦不得踐西方寸土。如必要去，必須要放下這一套把戲，從心性上探討，方有幾分相應。此事只能向道場中人說，不能向門外人道也。再有進者，杭思朗既便到了極樂，又何須彌

陀讓位。試思杭思朗現在地球、彼亦未領導全球、更縮小範圍。杭思朗是美國人、亦未見他占領美國當皇帝。

【問】釋迦佛有化身、在我們中國說法有沒有。現居何處。（葉銀女）

【答】時時說法、處處皆在、有道者皆見、門外人不知。

【問】混沌初開天地、從無始初、從怎麼會有人類。（葉銀女）

【答】混沌未開、天地無有、顛倒虛妄、而幻假相。若係佛徒、須研佛法、老生常談、世俗邪見、這些葛藤、牽掣何益。

【問】偶而心無煩惱時也深信本來是清淨無一物的、也知道那些妄念是從此清淨的不注意中生來。更學會瞭解六識、七識都是幫助繼續妄念生非的根由、也相

信在清淨的不覺中確有個八識在做種子的庫房。就不知道應該怎樣才可以將這以前的壞種子徹底不生。（蕭志揚）

【答】種子生起、名之曰「起現行」。既有種子、遇緣即起現行。如使不生、只有斷除此名斷惑、必先了知見思惑爲何事、依法而修、功到方斷。其次不能斷能伏、亦可暫時不生、亦須相當修功、方能伏住。皆非初學能辦、且恐雖聞而不解、必多看幾部經典、少解其理、及其名相、漸漸而知。居士如求深入、宜先購佛學辭典、以備研經參考、否則不能記憶、須多也。

【問】又在書上看到「三細」「六粗」、也已意料到這三細六粗是從無明繼續像滾雪而成的。就不知道三細六粗分開來講、定義是什麼。（蕭志揚）

【答】三細是心體極微動相不易了知。一細是真心之動態。二細是動即有妄見。三細是見必有所見之妄相。粗者對前三細而言較易了知。一者虛妄分別。二者取境。以後相續不斷。三者深生執著之念。四者計量假名言語等而生起煩惱。五者因煩惱而造善惡諸業。六者因造業感受生死苦果。此不過略言名事。細解須待將來。

【問】既然法法平等。何以普賢十願中說諸供養中法供養最。（楊德榮）

【答】法之一字有通有別。通者一切事理心物之總稱也。別者專指佛典三藏妙諦也。法供養之法指別不指通。謂以三藏經典以作供養。而能上宏下化。爲上之最上者也。

【問】史上曾言「佛教中國化」乃是禪

宗之一大貢獻。此是否可認爲中國之文化存在價值。遠勝於佛教原有之價值性。（紀俊臣）

【答】二十四正史未曾有此言語。後來之人每有人我成見。好東扯西拉。主此奴役。言論由彼言論。事實自是事實。此種言論區區不甚了解。無所可否。所以者何。中國之大學術之多。彼謂中國化。指何者而言。界線範圍都不清楚。佛教宏法精神。皆取方便契機。向何類眾生說法。一切一切皆隨順之。爲其易接受也。原則不變。隨緣而已。何化之有。

【問】經典中有許多已爲科學所驗證。但此驗證智慧多屬西方非念佛之人所成者。此般人是否得佛之開智慧耶。（紀俊臣）

【答】佛說萬法，皆謂闡明本性，非好廣攬普收，而無重心。科學所研者，僅在萬法，雖云精矣，而不及心性，是兩派之同中不同。尙待他日匯通。下文少嫌晦暗，妄揣其意。念佛乃法中之行門，教理乃法中之解門，合修則佛法科學都能成就，分離則偏不能圓。再眾生皆有佛性，佛性本有智慧，知佛法是正智，解科學是權智。

【問】佛即證得涅槃，則大悲心何由發。（

紀俊臣）

【答】此問亦晦，亦揣說之。涅槃境界固然無作無願，無修無證，此是不變真如。但真如萬法具足，慈悲即性，但有隨緣，皆是慈悲。不必作意，不必攀緣，自然如是，名曰無緣慈悲。

【問】貴刊一九五期封底刊有二祖調心

圖，初初一看，一頭睡昏了老虎，上面伏著昏了頭的二祖，豈可叫做「調心」。晚學百思不得其解，難道昏鈍的睡覺，叫做調心嗎？但是既出自北宋石恪的名圖，豈可妄加臆度。後來晚學走走想想，想想走走，好像是了解了一點，容晚說一說。「安安穩穩的睡虎，伴著睡著安安穩穩的祖師」，叫做調心。如未了解正確，還望老師指正，幫助晚學了解此圖。（林良柱）

【答】畫圖不過寓意而已，是否爲解佛學人所畫，不敢定也。倘欲真求調心，只有研究佛經，如法奉行，深奧者若初看不懂，亦有初機較淺之冊，此是正途。若不此之求而去望風捉影，胡亂摸索，恐生魔障，否亦增長邪見。在下本想指圖說圖，附會幾句，繼思指歧造歧，有損無益，擲筆作罷。

【問】

有人問西堂智藏禪師、有天堂地獄

否。師曰：有。曰：有佛法僧寶否。師曰：有。更有
多問，盡答言有。曰：和尚恁麼道莫錯否。師
曰：汝曾見尊宿來耶。曰：某甲曾參徑山和
尚來。師曰：徑山和尚向汝作麼生道。曰：他
道一切總無。師曰：汝有妻否。曰：有。師曰：徑
山和尚有妻否。曰：無。師曰：徑山和尚道無
即得。又在「幽冥問答錄序一」一書中，
亦有類似之記載，兩則故事不知那爲正
確。（齊定捷）

【答】此是禪家機鋒，並非講教說理，雙方
自問自修，不許思擬，況許講說。居士未習
此道，如何能懂？今若向居士亂說，只有愈
說愈迷而已。又問幽冥問答錄：「不知那
爲正確？」謹以奉告，兩皆正確。奉勸以後
先向能懂者看，談玄說妙者，乃久學大德

之事，超級越分，毫無所得。

【問】

人類本來是「眞如」否？如果是，爲

何又會墮落？第一個佛是墮落後修成佛
呢？或沒有墮落而成佛呢？如果墮落後成
佛，他怎麼知道修了後能成佛呢？沒有佛
的指引，上面是指假如有佛而言，因墮落
後之眾生那裏知道修了會成「佛」呢。
這又牽涉到有「佛」否之問題了。（齊
定捷）

【答】

所問語意不明，例不奉答，爲隨順起
見，只將眞如「爲何又會墮落」，勉爲解
之。眞如爲本性之名，只有染汙蒙蔽，由明
而昏，如金在鑛，沾汙泥土，則光即隱矣。雖
則光隱，而金質如故，倘鎔治而成純金，則
不重沾泥沙，眞如而經修煉淨盡，亦不再
染矣。

【問】請您介紹佛法與科學之類的著作
(能啓發信仰的)皆大歡喜之類的書籍
(民國後的亦是啓發信仰的、警惕人的)
(齊定捷)

【答】如要學佛先要門路清楚直走大道、

歧曲雜亂之說萬不可廣攬、先入爲主、根抵一歪、樹長不正。知見若入邪僻終身一無所成、千真萬眞不欺君也。茲奉贈淺冊二冊、希研之、自有所益。科學二字談何容易、不受高等教育、安知高深科學、科學種類不一、究竟何種科學、囫圇吞棗、便非科學。

【問】例如念觀音菩薩或阿彌陀佛而能得救、實在太便宜了。(因眾生業障深重)、其中一定有個道理、是否觀音菩薩悲愍(憫)眾生。
(齊定捷)

【答】一切罪業、皆從心起、念念相續、增其力量、起心是因、相續是緣、因緣和合、即生其果。改念諸惡、而念佛及菩薩、固感他力加被、自心已斷惡緣、無緣不生、是至理非討便宜。

【問】常在書中看到失眠症念阿彌陀佛或觀音菩薩到底那個好、使人不能專心、豈不誤人。(這個問題一九七期今年四月份的四十頁第四題愚生問的)您說念觀音菩薩、可除現在之苦、現在是否念觀音菩薩較好、是何緣故。您說再進一步念阿彌陀佛能除將來之苦、而人們的死是無法預知的、病的時候念觀音菩薩、恐怕以後死了、生前念阿彌陀佛的時間太少、往生淨土就很難了。而且因死是無法預知、而人隨時會病、病時念觀音菩薩、而

往生淨土需念阿彌陀佛，豈不很矛盾。不知你所說的將來是一病好了以後念阿彌陀佛二、或是指將來不會輪迴、能往生淨土、即除將來之苦呢。（齊定捷）

【答】前所答復、實是方便。因世間人多戀色身、喜觀音救苦救難、惡聞命終之言、故答者隨機應付、恐退其心。貴居士果能悟身非我、一心生西、從此便一句彌陀、終身奉持、道在專一、又貴契機。

【問】眾生既平等、何況諸佛呢。爲何需念阿彌陀佛、而不念觀音菩薩（或其他的佛名號）？指往生淨土而言。（齊定捷）

【答】一切一切平等平等、此係歸到性體上說、但相用上、自不相同。欲冷宜飲冰、欲煖須向火、反其道而行、必不成功。佛法者、戒定慧、若求得定、任何佛號菩薩號、無不

可持、非必彌陀也。若求往生彌陀淨土、必念彌陀法爾如是、背則不應。如居台中、欲往屏東、必購南開之車票、欲往基隆、必購北開之車票。向南向北、自是不同、屏東基隆、皆是台灣。

【問】在書中看到念阿彌陀佛爲正行、行善爲助行、行善是一般做人之道理、爲何是助行。學佛者連做人的道理都不懂、而念阿彌陀佛能往生、簡直是夢想、即換句話說、此種人念阿彌陀佛怎能算正行呢。一九七期四十八頁您答的第九題。正者克念使心正、助者以善作幫助。克念使心正、應該自己本身克服所有的煩惱啊。藉念阿彌陀佛克念使心正、豈不太依賴性了、而念佛需專心、而又需藉念佛（克念使心正）、豈不矛盾。（齊定捷）

【答】心與身大有分別、身乃有形之機體、心是無形之靈明。佛言萬法唯心造、不但思想、由其所出、即一切有相無不是心念所造、此非區區妄自主張、乃本於佛經而述。貴論做人道理本身克服煩惱不以克念爲然、又以念佛爲依賴、茲暫不談佛、因其玄妙難明。中國文化大學一書亦說「欲修其身者、先正其心」、「心正而後身修」、是做人道理必先正心、克服煩惱之主力、在心不在身。再者所謂念佛者、並非只求口念佛、許身去做壞事、不可誤會。念佛專心者、專則不念他邪、無他邪便是心正、安有矛盾。起惡念妄念是心病、念佛是藥能除心病、有病賴藥理之當然。

【問】大居士所著「佛學常識課本」中第卅六課入寺須知。一、入寺門後不宜中

央直行、進退俱當順著個人左臂、迤邊行走……」寺門只有一個時、固爲如此而出入同一門。若寺門有三個、爲免於人多擁擠、是否可將此擴大爲甲、中央門不宜隨便出入。乙、入寺時由個人左臂之邊門迤邊而行。丙、出寺時亦由個人左臂之另一邊門迤邊行走。（齊定捷）

【答】三門之設、即是中作大典之用、左右爲普通出入、故左右亦曰便門、謂可方便也。此不獨寺廟爲然、從前公家機關、皆是三門。故呼官衙曰六扇門、知禮存敬者、自會遵守、此等事屬於禮、非屬法律、大家願守則守、不能硬性規定。

【問】大居士所編「佛門常用課誦本」後面之諸佛菩薩誕辰中十月初五日爲達摩初祖聖誕、但據部分法師說此日不

是初祖聖誕而是忌辰到底何者爲是。雖只要有紀念之機會以報祖恩即可。但必究其真實性以免言而不順行而不通摸稜兩可故敢請指示之。（齊定捷）

【答】佛門常用課誦本非區區所編印者囑題書簽而已不可誤會至達摩祖師之聖誕忌辰兩者皆難考據正確因祖係西土人降生圓寂俱不在華且各地各時歲曆並不一律甚難得其真實以世尊四月八日聖誕而論原係印度之四月八日中國所舉行者乃夏代之月日今行者又係西曆之月日印與西曆差一月西與夏曆又差一月。

【問】宇宙萬象是有成毀究竟由何成的若云宇宙的萬法是由妄心而來的則妄心又由何而來。（李松麟）

【答】此一問題乃古今中外一切聖哲所探討而最難決之事只能參修自證非可言語形容所能言者一「性」字而已此字即妄心之源覺即是性迷即妄心若再追性由何來儒家曰「天命之謂性」義謂天然而有佛曰「法爾如是」故名之曰真如空無自體而具全用德能是以空而不空本自不生亦無有滅既本不生則無所從來矣此乃最深密之事非初學能聞能知。

【問】由妄心所現宇宙萬法皆空虛假無實因爲衆生被妄所誤作出爭名逐利爲不實的名虛偽的利而造下惡業若惡業不造罪報自無從此就可得到解脫而不被這世界的大牢獄所困縛了這段學人言之當否尙祈糾正。（李松麟）

【答】所言固然有理、然事卻不簡單、古德

云「隨緣消舊業、更不造新殃」。貴居士所言、只是「更不造新殃」、業已難能可貴、仍須再將舊存消去、始得解脫、但消舊者、亦必從更不造新爲始。

【問】六祖言「不是風動、也不是幡動、而是仁者心動」。此心動之理極妙、但悟不出、請慈悲示之。（鄭志西）

【答】萬法唯心造、人人皆聞、悟者決非初機、心之一事、只有工到自悟、絕無他人解說之理。初機學者、聞少研少、心尙不知、遑論萬法唯心、更難說心生法生、心動法動、心靜法靜、心滅法滅。此問題待居士學佛十年以後、再問不遲。

【問】有時在田裏或路上以及其他地方、誤殺許多生命、當發覺時、爲彼念佛、念往

生咒、是否能助其往生。（鄭志西）

【答】此卻說不一定、要看念力如何。但彼往生與否、雖不可知、而居士此種善念、自己先培功德、與彼能消其怨、且亦與彼消愆、眾善奉行、應當如是。

【問】佛說「吾是已成佛、汝是未成佛」、後學近來對每一眾生常存「佛」觀、而且自己父母、妻子、兒女也如是觀、久久自覺父母、妻子、兒女也是佛也是平等、那有高下之分、而印祖曾示「敦倫盡分」似又矛盾、如何是好。（鄭志西）

【答】已成佛者、已經證得佛果矣、未成佛者、仍是一個凡夫之身。肯不斷修、佛始能成、懈怠不修、佛自無望。佛與凡夫、性是平等、身則不同、凡夫身之出生、自有父母妻子、在俗論俗、各有其倫、各有其分、即須敦

之盡之，即佛亦上孝父母、下教子弟，若分清性身佛凡，有何矛盾。茲舉一喻：現代公民皆有被選總統資格，是平等也；尙未選出某人爲總統，某即無權自稱總統、發號施令，此是倫與分不同也。誤解平等，既亂公共秩序，亦害自己，不可不細心體會。

【問】「天何言哉，四時行焉，萬物生焉，天何言哉？」佛法無量無邊，不說而說，極樂世界與吾娑婆世界，佛法無二，唯於前者，眾生得佛力之助，而善聽，能「不聽而聽」，是故易成佛果對否。（李淑君）

【答】佛法宣揚，有用言說，三百餘會是也。有不用言說，拈花破顏是也。有不說而說，說而不說，楞嚴問心七處皆非是也。有借物而觀，不說之說，如山色水聲、飛花落葉是也。有物態發聲成音，宛然演說，如極樂

鳥樹五塵等，能表演諸法是也。並非一例，不說而說，亦非得助佛力，學成不聽而聽之能也。

【問】「萬法歸一」、「佛佛道同」而無盡無數諸佛，實爲一佛，對否？（李淑君）
【答】如此說，未嘗不可，經有之「十方三世佛，共同一法身」。若言報應，則萬億恆沙難盡，是多中是一，一中有多也。佛法境界，不能執一而言也。

【問】男女之情淡至何種程度，可試用觀照以伏此惑，而去此事。飲食男女二慾有否關聯？（如飲食慾淡，是否男女慾亦淡）。（李淑君）
【答】此問二義，先解而去男女之情。學佛，分出家及在家二眾，在家者不限結婚，已成夫婦，豈無愛情，但應發乎情止乎禮而

已、止禮即等伏惑。次解二慾關聯。多食葷腥酒類、激刺衝動、生理變化、自多姪念。除此而外目之與色、耳之與聲、不得其正、亦生邪思。

【問】淨土法門雖云仗「佛力、自力」而入實乃自力亦即佛力二者本一亦即「心外無法」、「即心即佛」。因而若當生即達圓滿境界、則極樂世界當生即在性海之中、對否。（李淑君）

【答】可如是說。

【問】上學期間、每天閱經半小時如何。

【答】校中功課固多、其他娛樂、其他活動、亦不見少。節娛樂節目、作心性修養、不誤學分、不過疲勞、心安則身泰、善莫大焉。〔問〕請問四十二章經內第二十章。四大種（地水火風）爲什麼「地」是具最

大障礙性。（隱名氏）

【答】水火風三事體虛不能阻物、皆可以物穿過、惟地堅實故能阻能載。借其體形、喻人身之骨肉皮等、人身之骨肉皮屬身體、義相似也。

【問】請問四十二章經內第二十三章、三界（欲界、色界、空界）爲什麼「羅漢」認爲在四空天禪爲涅槃。（隱名氏）

【答】誤認四空天爲涅槃者、乃修四空之人天、非斷盡二惑之阿羅漢也。

【問】打坐約半小時後、往往上身出汗、但不知應不應該抹去。又初學靜坐的人、是否均有此種現象。（甘蓮馨）

【答】此是常有之現象、不足驚異。在未起坐時、汗若少由他出、自然消去。若多不妨拭之、但以起坐以後、拭之爲佳。

【問】身體生病除一心持名以外打坐是否可以調養身心。（甘蓮馨）

【答】打坐如法自然卻病倘所遇非師或係外道反出大病在下所見者以神經病為多其餘腦沖血、目盲、失眠、頭痛等、醫治均感困難、不可不慎。

【問】余年事已高單盤是否也可以應以何種方法坐較宜。（甘蓮馨）

【答】單盤雙盤各隨個人之能即使平坐亦未嘗不可此亦應久久練習始能雙盤少年較易老年不免小難。

【問】父母死後如果轉生他方念經回向是否仍有效。（甘蓮馨）

【答】假身雖化、神識移居但識不滅、回向仍有利益但所向之利益須明佛理如法回向若違其道則不相應然亦消愆也。

【問】五寶弟子燒往生錢是否如法。（甘蓮馨）

【答】來問有「五寶弟子」之名在下不聞五寶為何再所問五條所採數字附號乃「一四三二三」既不順次又有重數（今已代調整）不知先生所學何道所讀何書頗啓人疑又見後條所問有「身體生病」一言而學道以後成病耶或因有病而學道耶如屬於前急將所學放下另求明師如屬於後亦應求師不可閉門造車病上加病至於往生錢乃愚迷之人對於往生咒之謬呼極不合佛法。

【問】由於生嗜喜看書平常除業務有關之文獻刊物外常喜看些對心靈有幫助的書經雖然老師曾要吾現在看那本書再看那本書然生總感難耐心靈的飢渴

眞是饑不擇食啊。（施振輝）

【答】貴居士好讀博學，自是難能可貴，但

儒家求學之法有五。博學、審問、慎思、明辨、篤行。今只有其一而忽其四，自難得眞。佛家求學曰聞思修，今只多聞而不求思，不免斷章取義，或生妄解。況訓詁不講，章句不分，雖博而雜，雜而不能深入，經義微妙，要在參悟，不達文字般若，似難契乎實相。雖有精金美玉之才，而不陶冶琢磨，便是自求埋沒矣。

【問】本地有位禪師，他說念佛法門乃是方便法門，只是安慰老人，他力不能靠，帶業往生更無是處，以念到自性彌陀發現爲度，究竟還是自力，記得有次在佛教會講經，見到一位老大婆，正在數珠念佛，被這位禪師喝斥一聲，老大婆趕緊收藏念佛

珠，不好意思再念下去，大德對他的話以爲然否。（陳文彬）

【答】禪師教禪淨，各本所學，各宏

其道，道精唯一，無可厚非。今日末法，人根鈍劣，果能專一而修，已經難得其人。若求諸法平等，法門無量，皆學圓融，無礙，更難得矣。應知禪淨密律，皆爲佛說，皆是隨緣契機，方便善巧。若指此真，或說彼假，門証堅固，大違佛意。若問在下，「對他的話以爲然否？」在下大事未明，一塌糊塗，自尙不知，何能知人。勸君信禪則修禪，信淨則修淨，都能成就。佛不妄語，若但分別，乃眞無有是處。

【問】請問老師，別人介紹我服用藥草時，服後不見效，而一年後卻能看近而不能看遠，這是否與以前恰巧相反。這是要實

行當時的口願出家爲尼嗎。（陳城）

【答】有病服藥、不妨祈禱，但以能實行作到者發願，不可有口無心。至於說到出家爲尼，更是大事，尤不宜隨便亂講。不學佛之人，且講言而有信，學佛之人，豈可兒戲亂言。此問題不在今日，而在前日之心真否，又在現時家庭有無障礙。出家以後，能否苦修不變，種種皆須自己決定，他人不便空發議論。

【問】怎樣消解打胎之罪孽。（陳城）

【答】已造之業，只有懺悔，多多念佛，與其回向，但須誠心，方有效果。若敷衍了事，便是唐捐。

【問】耳聾眼敗很重，胃病較輕，以我現在的身體不知要進那一門參修。（陳城）

【答】居士所學，可謂廣博，但有一言，多加

原諒。師雖高明，自己根器若何，進退如何，在己不在師。拙意禪密，恐非其機，莫如淨土三根普被，希察。

【問】現在一般出家人念經拿錢，是從什麼時候開始的。（許金城）

【答】後魏楊衒之所撰之洛陽伽藍記，有云：「秦太上公二寺，襯施供具，諸寺莫及焉。」寺廟僧眾，受人供養，由來久矣。大概凡有襯施，必爲咒願，推之爲人誦經，人應襯施。經中所載布施爲諸度第一，是在天竺已然也。

【問】佛教寺廟裡所設的抽籤卜卦，真的是佛祖傳下來的嗎。（許金城）

【答】龜蓍卜占，乃中國之古法，載諸史傳，是區區所知者。至云寺廟籤卜，佛祖雖未傳此，但有占察經一種，事近乎此。或依占

察經而變、或隨順風俗而設、兩者總有其一、似不必執著考據。在今日視爲迷信、古大德亦有信者、卜以決疑、不疑何卜、卜與不卜、誰能相強。再占察經、後人亦有疑者、

不卜、誰能相強。再占察經、後人亦有疑者、不卜、誰能相強。再占察經、後人亦有疑者、

世眼見矣、君尙在世、待到轉回、向君報告、仍是空聽、無物取證。

【問】在家念佛修淨業，在形式上是否必應向出家僧皈依。（王志西）

【問】中國人凡是請出家人誦經拜懺、人家都要燒錢化紙、這些是佛教的嗎。（許金城）

【答】燒錢化紙、此更是中國之俗、卻與佛家無涉、不必強牽。然請僧誦經、僧之責任、誠心諷誦而已、他事僧不多管。

【問】燒錢化紙、去世的人是否真的能夠得到。（許金城）

【答】此事古人論之多矣、請君自去看書、信與不信、自去判斷。區區擬答、亦是揣測、而非現量、況且尙未去世、不會眼見。縱去

【問】嘗讀淨土書中有「生則決定生、去則實不去」之句、未解其義。請淺釋之。（王志西）

[答] 恐初機難以領略、此必少知心法、方不誤會、勉述如下。「心生則萬法生」、心念極樂、心生極樂、故曰決定生。眾生心量、

大而無外、橫包十方、豎窮三際、本不有來、亦本不去、故曰實不去。

[問] 閱讀後之教內報刊雜誌、因限于場地、無法全部保存、應如何處理、焚燬可否。
(王志西)

[答] 「一絲一縷、當思來時不易。」不看送他人看、便是弘法。以火焚之、無益於眾、與物有損、不取焚燒之計。

[問] 修行人死後火葬、有的人有舍利、有的人沒有舍利。是否修行好的人有舍利可得。同樣火葬、結果不同、何也。
(心蓮)

[答] 焚後舍利有無、自在功夫深淺、然雖修行、尚有無漏學與有漏法之別。無漏學者、乃指戒定慧而言、功夫深者、可得舍利。有漏法者、僅修善事得福報、缺少內功、恐無舍利也。

[問] 彌陀、釋迦、藥師三佛頭頂皆有一紅塊、應曰何名。從何而有。觀音、勢至地藏三菩薩頭頂爲何無紅塊。
(陳士良)

[答] 佛有三十二相、他人無之所言紅塊者、乃頂上之肉髻相。然塑畫雕刻等、不過略表其意、亦有不作紅色者、但必頂上高出一塊、不取平頂、皆爲通常。菩薩尙未至佛、福相不全、故無肉髻、此其別也。

[問] 請示初禪至四禪、是否有四個階段坐感。余靜坐十數年、心識在頂、初感頭頂癢、數年後而無癢感、只一覺在頂不散、坐時在頂覺中不思他念、確喩彌陀一念、坐後聲念彌陀回向西方、迄今無有進展之

感、懇請長老賜教後學修業正法。（陳士良）

【答】四禪者、自是四種階段、禪固須坐、專坐不即是禪。禪乃定功、各禪有各禪之法、如無師承、恐出錯謬。心所住處、久久自有異感、不足爲奇。惟常住一處、亦有其法、教理不明、或發疾病。因是子靜坐後集、小止觀、大止觀等、俱應參考。如念彌陀、能到萬緣放下、雜念不起、即是進步。若希怪異、便是妄念、宜讀印光法師文鈔、自得方針。

【問】昔日梵志手執梧桐花獻佛、云放下著、梵志放下一手花、佛復云放下著、梵志又放下一手花、佛仍云放下著、梵志言我兩手花俱已放下了、今更教我放下甚麼。佛云放下中間的。梵志豁然大悟。不識放下中間之意義。請開示。（吳老晚）

【答】中間的、亦是方便語、君既自謂初學、只好隨順奉答。中間者、暗指其心也。心爲造作妄念之本、我見、偏見、邪見、斷常見等、貪心、瞋心、痴心、傲慢心等。此滅彼起、念念不停、一念一粒生死種子、落在八識田中、異熟現行輪迴不斷、大是可哀。果能放下這些、這就是「克念作聖」、隨緣消舊、更不造新、成佛作祖、無非如是。

【問】金剛經云。無諍三昧、人中最爲第一、因初學不知佛意。敬請開示。（吳老晚）

【答】諍者、是非人我之心、惱亂眾生言論等、能悟空理、不起此心、名曰無諍。三昧者、梵語也、譯華言爲正定。大旨如是、詳說恐畏繁難。

【問】眾生自發心至圓成道果阿羅漢須歷三生乃至六十劫、辟支佛四生至一百

劫成佛須三阿僧祇劫。此中生劫之算法爲何。
（趙正華）

【答】其說數種，茲舉其一。人壽自十歲、百年增一，而至八萬四千歲，又向下減，再減至十歲，爲一小劫。二十小劫爲中劫，四十中劫爲大劫。阿僧祇劫，又另算法，十萬爲億、十億爲兆、十兆爲京、十京爲垓。如是十增加增爲一總數，如是倍加增，至一百二十爲大總數，名阿僧祇劫。

【問】現今本島施設鸞堂，著造之風頗盛，其中每每有釋迦文佛西方如來……等

參預降筆之事，愚意斯乃外道夾佛教之名目，以達其某一目的而被迷惑者甚眾，且逐漸蔓延中，將有妨礙正法之虞，如何圖謀挽救。
（趙正華）

【答】惟有學問佛法，精研佛理，具有正知

正見，自知彼等之非。若不自覺，何能知人邪正。

【問】教授於佛學上有那些著述。（除了阿彌陀經摘注接蒙義蘊合刊）敬請惠予介紹。
（趙正華）

【答】出版者少，倘後繼續付印，自然供養大家。

【問】淨土聖賢錄一書，那家書局有售。（愚曾徧訪此間佛經流通處，甚至臺北善導寺、臺中瑞成書局皆無有。）
（趙正華）

【答】大概各書局未曾翻印，是否香港有存，不得而知。

【問】一佛之教化範圍爲一大千世界，何以故。
（趙正華）

【答】此亦方便，爲易說耳。

【問】彰化縣佛教服務中心贈我一本「佛說大乘金剛經論」（光緒乙丑年孟春高雄慶芳書局藏版）看其文章語氣，似不屬經又不屬論，然其開頭第一句就是「如是我聞」應屬經。請問佛教經典中有無此種經論。（林銅鋸）

【答】此乃經之論也，並非是經，但此論何人所造，內容若何，區區孤陋未見，希自查藏經目錄。

【問】大藏經與三藏經是否相同。（黃皆枝）
【答】事同名異。

【問】我國自翻譯的佛經，至今有多少本。（黃皆枝）

【答】天竺佛經、東方翻譯，首屈一指者，我國也。今存之浩浩三藏，皆是華文，即我所

譯者，惟冊本乃裝訂問題，各有不同，無法一言概定。

【問】要有頭緒的把所有佛經看完（從第一本到最末一本止），要到那個地方找，那個地方借。（黃皆枝）

【答】今日印刷術發達，即以臺灣而論，已印數次，凡是大寺廟、大都皆有儲藏。若往寺中借不便，可向各圖書館去看。

【問】在屏東的東山寺所存藏的大藏經，是否就是所有佛經。（黃皆枝）

【答】所謂大藏經，便是佛經。雖所藏之寺不同，經未曾變。但存者完整闕殘與否，另是保管問題，故是否所有，不得而知。

【問】由佛教中所分成十大宗，這十大宗有甚麼特色呢。（黃皆枝）
【答】大德既是發心閱藏，即請開始實行。

全藏閱畢以後、區區方好奉答。倘嫌時久、不能忍耐、宜先看一部「閱藏知津」十宗特色、便現目前。

【問】這十大宗修鍊有何不同之點呢。（黃皆枝）

【答】先知各有何特色、自能知其修鍊有何不同、不知其前、難言其後。

【問】它們以甚麼經爲主。是否以所有的佛經爲主或以一部份的佛經爲主。（黃皆枝）

【答】他們指誰、未明尊意、未便率答。若指十宗、則有通有專通者所有之一切也。專則或一部份也。學教則須通知一切也。專宗則應專修部分也。

【問】淨禪雙修與專攻參禪及專攻淨土有何不同呢。（黃皆枝）

【答】歸元無二路、方便有多門、再者惟有一乘法、無二亦無三。利者悟其一、鈍者惟見異明乎以上之言、禪淨說一便是、說

異便是異、一者從理上說、異者從事上論。各修其異、便是專攻、若悟其一、便是雙修。學人必於文字般若、略有心得、自能於義、分出事理、同與不同、不言可喻。

【問】何種人能禪淨雙修。何種人祇能修參禪。何種人祇能修淨土。（黃皆枝）

【答】淨法、上中下三種根器、皆可修習。禪法、中下根器、恐無其分。禪淨雙修、惟有圓頓上上根器方不二破。

【問】要怎樣修才能明心見性。明心見性以後、再努力修練、又怎樣情形呢。（黃皆

【答】常修一法、心常在定、先伏貪瞋痴慢枝）

疑、後斷貪瞋慢疑、心性乃見。蓋真性不見，即是貪瞋等遮蓋也。貪瞋等十使合之爲百六十餘品，完全斷盡，則證阿羅漢。再修再進、斷塵沙無明，則遞進五十二級之菩薩。再進再斷根本無明，便是佛果。

【問】是否能贈送給我一本關於坐禪時遇見各種魔境之書。（黃皆枝）

【答】在下手中無此書，並非捨不得。奉勸亦不必向他人討。魔是發病，病須明醫善巧而治，不能墨守一方而治百病。若不經醫，自由服藥，尚恐小病加大，不可不慎。試問大德坐禪有師乎？珍重珍重。

【問】在佛經中所謂科判，即現在所謂劃分（判）章節段落（科）之意，然否。（鮮純賢）

【答】大致如是，但極不易分，必明文理，更

求經義、經義爲首、文義次之。如人身之脉絡，周遍一身，處處相通，雖各有作用，總歸一源。章節段落，尙屬皮相。

【問】師以前講經云：「初學佛者看山是山、看水是水。功夫進步時，看山不是山、看水不是水。等功夫又進步，則看山又是山、看水又是水。」弟子現在對此的領悟初學者無可置疑，不提了。功夫進的是因為他了解破相的道理，所以看山不是山了，等功夫又進步，則了解性相一如，娑婆世界的眾生心不平等，所現的山河也不平，所以看山又是山了，然否。（鮮純賢）

【答】這些話，偶而一談無妨。若專在這上邊纏葛，便離淨之方便矣。恐不禪不淨，各無所得。況這些話，只可用他臨時逗機，若作教科書講，全成戲論矣。居士此節所

問、自功夫進的句起、至「則了解性相一
如」句止、算有幾分相似、餘皆不相干。

【問】今遽來草、因鄙學佛二十年來受持
功課、略報告大德、法華經楞嚴咒、大悲咒、
在其過程中、無甚間斷、在心得中、「凡流
」也不過在根塵及八識上用功、大概遠
近高低、深淺而已、也未遇上很大難題。 (覺
力大德)

【答】下問甚複雜、須分段而言。「在心得
中、凡流不過在根塵及八識上用功……」
也未遇上很大難題。「靈光獨耀、迴脫根
塵、此乃根塵上之難題、轉八識成四智、此
乃八識上之難題。進一步、則覺難一步、不
進則不知其難也、不可心存輕視。
【問】在佛學內有一名詞謂佛性、自性、真
心、第八識。禪詞、本來面目、國學中、本性、可

能同否。(覺力大德)

【答】「佛性、自性……國學中本性、可能
同否」並無二致、不過詳略隱顯而已。
世語靈魂此物、佛說無始以來六道
輪迴、就在此處、發生了最大之難題、究竟
五道流浪生死者、此物是否有增有減、或
者原數不動。(覺力大德)

【答】「靈魂此物、五道流浪、是否有增有
減、或者原數不動。」靈魂者、即識神也、每
一眾生、各俱識神、若知是一是多方能言
有增減。試看一大海水、昨日風大、則浪花
泡沫、即滿海滾滾、今日風小、則或浪起中
流、或僅現數處、是否昨日增、今日減、抑原
數不動。再貴處前十年、曾建房一棟、一房
之中有光線、現已建有十棟、十房之中、皆
有光線、試思十年前之光線、與今日之光

線、是增加否。請參自知。

【問】在佛所教化區、每一尊佛各有其境、三個千的大千世界、在其境內、凡聖同住、其流浪者、自性主人翁、不知有幾多數字、在此四個小劫中成住壞空、是否有增減、或有定數。（覺力大德）

【答】若說「自性主人翁」是一非一、是多非多。若說五蘊身、猶如大海浪泡、不能記數字、亦無一定數。

【問】鄙總有心作一些小許度化利眾之事、多年來就是因為此佛學中、混雜上鬼神學、不易通故而云難關。孔夫子云：神之格思、未知生而焉知死、此事不澈底。（覺力大德）

【答】天身有神通、鬼身亦有小通、此名「報得通」。不問「世間禪定」、及「出世間禪定」。若得定成、便得神通、此名「修得通」。

討、孔子之學、未曾學問、何可隨便批評。韓昌黎未讀佛典、而上表作文、信口闢佛、久為識者所笑。貴大德未讀孔子之書、為何亦蹈覆轍。以化跡言、孔子降世、是否佛菩薩應身、佛門古德、早有多論、我輩未可侮聖也。

通」。貴大德既不能控制妄心，自是毫無有定，而「修得通」更談不到。敬告貴大德，神通之事不可戲論，不可妄想，不可妄語，宜立打消此念，否則縱不著魔，亦招罪過。

【問】眾生造業受苦，乃因無明，而無明係依本性而存在，如果能將本性亦斷滅，而成頑空狀態，無明乃無由存在，相信必是最澈底的生死解脫，當然也不用成佛了。請問這種觀念，是否正確，或是符合禪宗。

(房勳明)

【答】貴居士此論，即是最充足之戲論矣。若與辯解，萬言難明。暫且隨順，代畫一策。居士欲自滅性，應須有層次方法，方能做到。先知我輩凡夫之性，正爲煩惱纏蓋，如欲滅性，應先將煩惱纏蓋解除淨盡，性方

顯露，始能取而滅之。性如主帥，纏蓋如三軍，不破三軍，不能奪帥。

【問】在去年朝訪北部某寺之前夜，忽夢一荒山中，現出一寺，寺中現出一金色臥佛，臥於金龍上，並有四十五尊阿羅漢在周圍侍候守護。第二次再遊訪該寺時，夜宿該寺，當夜又夢見一山頂上，朝空噴出兩支水柱，並爆發成五光十色，五彩繽紛，綺麗美觀之煙火花，殊勝異常。如北市雙十節國慶夜晚所放煙火炮之一般。其後在該山下佛寺地基上，長出一棵小樹，該樹亦開花，爆成煙火花般，又見一大蟑螂（較一般蟑螂大一十二倍），在壁上脫殼，作解脫狀。最後見後山將崩塌，壓毀該寺，我乃驚怖跑離該寺。翌晨起來，憶夜夢之地形，乃夜宿該寺之地形，其山頂乃該

寺之後山頂。請問此夢係何意義、能否適合出家修行而有所成就。抑或係妄想所成之夢。（房勳明）

【答】浮生若夢、夢何能真、惟夢係意識反影。意識能起惑造善惡業，故夢爲吉凶之兆。但意念分善惡無記，又論力之大小，故念無記及力小者，夢亦長歸虛幻。按書記載，夢三寶者，皆是善根福德，惡境恐怖，不得爲祥。識田中有種子耳。至於出家條件，應在清淨之時，自己觀察，此等大事，尙不聽人勸阻，何可委之夢寐。

【問】雷音王與無師自通都是外道，現代人通了誰可證。（田壘居士）

【答】所言之通，指諸法圓通，抑是五通六通，未明未敢妄答。得通之人，始能知人之通，在下一通不通，綽號「不通」，何敢言

人通與不通，此非謙語。屈指學佛已五十餘年，吃飯睡眠，尙不通也。

【問】我的問題也真多，大概凡夫總是生存在問題中，望老居士指導成佛。（田壘居士）

【答】比較八萬四千菩提，少之少矣。然能虛心求道，所言問題皆非問題。至於指導成佛，則吾豈敢，果能以心念佛，伏惑不亂，帶業往生，亦不愧此身矣。

附答，並未接到臺端百圓，實則郵費亦不須如此多數，接到也不要。因在下答復問題，只在樹刊發表，概不直接通函，早有啓事。

【問】大德所編「大專佛學十四講」內之第四講中，有一條文寫善……是他惡……屬佛明，百思不解，請釋之。（葉松明）

【答】查第四表並無其文。另查第三表（丁）項中列有「善消極屬於他」、「惡

消極屬於佛」等。此處注重「消極」二字，消極之義乃不盡心力敷衍了事之謂。其義謂關於進德濟困等善事，不盡心力，敷衍了事，屬於他們。他們指不學佛之人，如一切縱欲營私等惡事，眞學者，卻不肯去爭，佛指學佛之人，非指佛陀也。

【問】若在背上用針墨刺上往生咒文，明以爲可保平安，又可當爲是將此身獻佛之意，未知大德尊意如何？如不適合，可是已刺上，想將它除掉，又非易事，就此留下，是否有犯佛之罪。（葉松明）

【答】業經刺上去實困難，若能守住殺盜淫戒，可無罪過。

【問】一、華嚴經云「如來光普照滅除眾暗冥，是光非有照亦復非無照」，弟子對非有照非照的解悟是如來光即指眞如本性佛的法身，是充滿虛空如如不動無形無相非曰光燈光等有相的光可比，一切萬法皆被包溶在如來光中恆久不變，故不可說有照無照，因若說有照未有任何形跡可尋，若說無照則離虛空而另外單獨存在了，事理上講不通，故說非有照非無照然否。二、「於法無所著，無念亦無染，無住無處所，不壞於法性」，弟子對此段之領悟能知法總相及別相，並了悟凡所有相皆是虛妄，故無所著能破除偏計執及依他起而得圓成實性故，無念無染本性充滿虛空故，無住無處所法性與佛性本屬同圓種智，皆是眞空妙有，故不

壞於法性然否。乞示。三、「此中無有二、亦復無有一。大智善見者如理巧安住、無中無有二、無二亦復無三界。一切空是則諸佛見」。弟子對此之了悟是一真法界纖毫不立、何來一二及有無相三界。則更無足論矣。此理只有大智善見的諸佛方能了此與安住於斯境也。然否。乞示。（鮮純賢）

【答】此三偈在經中各釋一事、非是空發議論、若講說他事、借來作證、自無不可。倘按偈講偈、拋開前文、則空洞無著、成泛浮辭矣。貴居士宜檢出原經對照、便知三偈之事、各有所指、信在下之言不謬。今所發高論、雖分三處、若互換之、亦互相似、乃僥倖不著邊際之言也、恐涉似是而非之嫌。

【問】對於文殊菩薩所言「菊花原上景、

行人去路長」這句話、未能完全了解其旨意。懇請老師開示。（陳聰輝）

【答】此問無頭無尾、亦未說明出處、自不便妄答。研究文句、普通詩文、亦不能就句論句、必觀其上下文理、而解其義、況佛學乎。所言兩句、大似禪家語錄、果然、則更不須解。蓋禪家話頭、多係觀機逗機、許參不許講、講則將活潑潑的妙法、變成呆板板的廢話矣。玩此答話、再查原書細究、或可有些悟處。

【問】自家佛前的香爐、每日燒香留有香脚在爐內、我的性質、每日在清潔佛桌時、將香爐內香脚清除、但留一支、是否對家庭平安有影響。或爐內香脚不清、全留滿爐時方清較好。（郭昭真）

【答】學佛必皈依三寶、三寶者、佛法僧也。

法即經典，即是一切真實道理，人受禍福吉凶，全由行爲善惡無記，此是因果定率，善者遵守，惡者改之，不尙其他迷信。香爐所餘香脚，全去或留，並無善惡可言，純屬無記與人之身家禍福毫無關係。

【問】十年前造好的墓，最近地理師看過說墓的字向不對，要再掘起換字再造，家族才能平安，是不是佛教上來說有必要否？另外對家庭平安上有什麼關係。（郭昭真）

【答】墳墓地理乃是一鄉一國之風俗，佛經教義只講善惡因果，陰陽宅地風水流年氣運亦屬無記，即無善無惡之謂。佛徒信與不信，只在不違背因果範圍內，教義並無禁止勸令之文，可聽自由。

【問】金剛經「……若復有人得聞是經，

不驚不怖不畏，當知是人甚爲希有。」普門品「……是觀世音菩薩摩訖，於怖畏急難之中，能施無畏。是故此娑婆世界，皆號之爲施無畏者。」香港實用佛學辭典「外護善知識，令我不缺乏怖畏，得安穩修道者，爲三種善知識之一。」佛學辭典所指「令我不缺乏怖畏」，與金剛經「不怖不畏」及普門品之「施無畏」似有異旨，關於「令我不缺乏怖畏」請示其詳。（熊聲駿）

【答】畏者，乃七情中「懼」之範屬，即情緒之一種，有體必有名，其義「畏怖」「畏懼」雖語小異，義無二致。但畏之發生，必因其事，而事則千差萬別，一事一名，而所畏之情緒之名不變，仍是一也。來問所舉三書所載，皆是事異，畏之情無他解，事

之異、則不同耳。「令我不缺乏怖畏」佛家修者、三衣一鉢、不治生產、其生活所需、皆由護法居士供養。有供養、則安然修持、缺乏供養、生活上便怖畏矣。

【問】目犍連尊者下地獄救母親、打破地獄門。是否釋迦牟尼佛說的。（李致遠）

【答】尊者之母墮餓鬼道、尊者往救、經典載有此事、確非虛傳。至打破地獄門乃小說虛構、齊東野語、開玩笑而已。

「應觀法界性」何解。（李致遠）

【答】「應」作應當講、「觀」作觀察講、

「法」指一切事、一切理、一切物而言、乃

萬端之代表總名。「界」是界限、合法界二字、講謂凡事物理等、各有各之範圍界限也。「性」是某事物理之本原、五字已講大概矣。但此五字爲一義之上句、當看

下句、只將五字合成一句講、於義亦不甚通、必連下句合講、方好出口。下句爲「一切唯心造」。合二句講、爲應當觀察諸法、他之本原則知、全是心念所造。

【問】佛度鬼子母爲諸小孩除害、何不度魔王爲無量無邊修行人除害。（李致遠）

【答】佛非不度、但魔王沉溺享受、時醒時迷、無力自拔。人道則苦多安少、易生厭離、修道機多、故曰人身難得也。再思北俱盧洲、衣食一切、俱自然現、但不及魔王百分之一、尚不信佛法、欲海沉迷、可畏哉。

【問】佛法中云、無過現未來之間及橫遍十方之空間。弟子對此之解悟是吾人之真如本性清淨本然無始無終包盡虛空、何來十方三世、此皆是一念不覺、由真

起妄而顯現出萬法之虛妄塵境人法界到六粗「計名字相」才假定出十方三世之名、一切塵境與假名皆非本性之所俱有、若將虛空中之所有星球及現相完全消除無日月運行僅一片晦昧（光明同）無涯之空境不但十方三世之名無從假定而十方三世之念恐亦無從起矣。然否乞示。（鮮純賢）

【答】此又不然三際十方有時說有、有時說空、經中隨處可見都爲契機而說。說實有權、說權有實、是實是權、非權非實、活潑潑地、皆是聖量。貴居士動輒便言眞如、非謂不對、未免徐六擔板、本通反塞。試觀浩浩三藏、千經萬論、何者能離眞如、若只以真如一義說之、則四十九年三百餘會、阿難多聞、寧非皆是葛藤。

【問】我雖藏有許多佛書、可是近一年來我再也提不起精神去閱讀了。（按只有偶而拿一二本來隨便的翻翻吧了）（潘金水）

【答】學佛之人、初勤後怠、乃是普通之病、此即名爲退轉。原因不一、皆名魔障、應發警覺、提起精神、一往直前、如不能深研經典、日常功課、萬不可缺。人身難得、佛法難聞、此生不得解脫、後即茫茫矣。

【問】我加入佛團已將四年了、可是近來已很少到佛堂去念經、視佛堂爲畏途（有時心中很想去佛堂、可是卻提不起勇氣來）（潘金水）

【答】修行之道、在自己心、不參加以外佛堂、亦無妨礙。即在家中、每日按時念佛、專修淨土、求生西方、有何不可、有何難行。印

光法師嘉言錄、或是菁華錄、言極淺近、意卻深厚、誰看誰懂、很能助人前進、若不得明師策礪、此書即善知識也。

【問】三皈依中的第三「自皈依僧當願眾生統理大眾一切無礙」意指如何。（隱名居士）

【答】凡提倡一事、辦理一事、必有多人、人多不能各自爲政、勢須一人領導、方不淆亂。佛家度眾說法、講經、一切佛事、以及內部設施、百端管理、若無一人統帶處理、事何能成。然眾生意見複雜、何能個個心服、不服則生障礙、生障則害公務矣。僧者眾也、應六種和合、願各守六和、不使當領導者、棘手生障、廢弛公務。

【問】不知爲何、加入佛團以後的我、反而煩惱俱增。（潘金水）

【答】證初果者、神通發否、並不一定、縱有發者、亦不過五通部分、漏盡一通決無也。彼等證果、有種種之學、有種種之修、惑有百十二品、又須分四聖諦之十六行相而

【答】佛團辦理狀況、情形不一、有真正道場、專爲修行者、亦有專圖熱鬧、毫不得益者。且有不明佛法、借以網利者。甚有群居終日、專談張長李短、製造是非、引起鬥諍者。明乎種種、猶之交結朋友、必須選擇、親賢遠佞。所組團體、其名雖佛、主持在人、豈能團團皆好。所謂是道則進、非道則退、自然減少煩惱矣。既統不欲參加、亦不妨礙、閉門自修、豈不清淨。

【問】證初果之聖者有否神通、又二、三果其道行爲何。此又出自何經典。（張豁然）

斷之、若不加修四加行人間天上來往七番。貴居士之間、區區不會片言說出、不看

經不能清楚、必求知其大概、四十二章經、滿益大師所注者、須先看之。

【問】色陰一破、便超劫濁、是否已入聖流、此約依法行者論、不雜外道思想也。（張豁然）

【答】此論出自何典、區區讀經既少、而又健忘、似前未之有聞。不知者、無從述其義、佛法非戲論、世法經典、亦有「疑而毋質」之訓、問者諒之。

【問】聲色外境其極繁極囂、學佛初由勉強、遠離漸歸於自然、由自然仍趨乎輕安自在、身心轉染而日淨矣、反觀世人樂馳于污穢之中、迷悟根源、即繫乎斯焉、入道多途、契機則妙、長者想亦當察人根性施

教、法法成就、殊不必強泥仗持名方入聖流也。（張豁然）

【答】貴居士誤會甚矣、區區乃在家白衣、並非高建法幢、大開道場、專門宏法之法師。平生所學、只知老實念佛、至此一法、亦是一知半解。（非謙語）餘皆茫然、未具佛之十力、曷敢僭分白命察人根性、契機、施教、惶恐萬分、罪過無量。至云「殊不必強泥仗持名方入聖流也」。這卻難怪、區區除此、一無所知、凡來問者、只有勸他如此。若云「仗持名方入聖流」。此語卻未曾出口、「方入」文義、乃除此他皆不能之謂、若有此言、是謗一切佛法無效也。至上根利器、通宗通教、性相密律、一聞千悟者、區區遇上、尙不敢開口、更何敢勸他持名也。

【問】嘗聞、菩提要素，曰悲曰智。又聞、歇即菩提。夫若能歇其妄心，固能契乎智。然似未具乎悲，故學道人於歇了之後，是否應另發一廣度有情之大願。（王志賢）

【答】歇了再發大願，乃聲緣之回小向大。學大乘者，歇願同時，不分先後也。

【問】佛所說的經律藏是如此多，但我認為佛所說的最重要是慈悲，亦即是「愛」，而一切所說的四聖諦、十二因緣法、五蘊皆空、唯識法相，無非叫人把自我的慾念消除，使自己完全淨化而沒有一點私我之心。尤如佛陀所說：「我願將我的一切供獻給全人類，假如我不能化身千萬，我將使千萬人依賴我生活，直到他們被救為止」，亦即金剛經所云：「應無所住而生其心，應無所住而行其布施」。以上是

我對佛法的見解，不知是否正確。（陳文福）

【答】所言「慈悲」乃是佛學之原則，但其一切事理、或體或用，皆有極詳細之條目。故佛說法四十九年，集會三百餘次，經有三藏之多，豈僅慈悲而已？深奧之義，極為難講，得其一法，即可解脫，非是但舉其名，便了其義。如所言之「唯識法相」、「四聖諦」、「十二因緣」、金經之「應無所住」等，俱是修持法門，用各有別，無法讛侗率答。

【問】日前往高雄，要坐遊覽車往臺東途中，因為三月前遊覽車有一次失事，在途中死亡三十多人，因此我要坐以前有一個念頭，念南無阿彌陀佛，我所有念南無阿彌陀佛，求阿彌陀佛做主，回向亡者往

生極樂世界。這時我正默念中，忽然間車響一聲，我豁然音聲在我身軀中醒悟回憶聲音就是我，我就是聲音，這是正覺，還是妄想。請李居士指示。（陳淑蓉）

【答】貴居士車中念佛，爲他回向，存心悲憫，有大功德。但後來「聲我」同一之念，不過一種感想而已，疑爲正覺乃是錯誤。正覺者，最低解說，亦須先知「四聖諦」爲真理，再知「我」、「邊」、「貪」、「瞋」等十使爲見思妄惑，先知後修，修爲因，證爲果，得果以後，方稱「正覺」。

【問】在家男女二眾，死後軀體是否可以火葬，骨灰棄於海中，以便餵水族之類，合法嗎。（馮吳俠平）

【答】凡夫著身相，以身爲我，歿後「尸身」或與神識連繫。學佛有解之人，知身是幻非

我，滅後心不繫身，身即與心無關。生前願力，欲如何處置，皆無不可。況發心布施水族，前人亦有其例。布施者，不分在家出家。生殺業之說，是否合法。（馮吳俠平）

【答】前問既肯布施水族，凡走獸飛禽，自應一律平等，但身後事，必有後人肯遵，方能作到耳。生前由君發心，身後由他作主，事能成否，端在因緣。

【問】佛說地藏王菩薩本願功德經，是在忉利天說的，末學謂世尊應連同應化之肉身飛上天去了，否則人間何以於此期間，因不見佛陀而紛塑妙相，禮拜供養否。（吳明安）

有六、此乃神足之通。阿羅漢已飛行自在，在佛更不希奇。

【問】二二七期樹刊、大德答顏雲鴻居士
第九答「……心不存誠、不得稱禮……。
」但不知存誠之時、心住何處、又怎樣才
能達到存誠境地。（吳明安）

【答】世法孔子亦曾以此教人、有曰「祭

如在、祭神如神在。」佛徒禮佛、不論木雕
泥塑、紙繪銅鑄、對之皆作真佛想、禮佛心
即在佛、專一相向、毫無他念、謂之專誠、誠
者無僞無雜、惟精惟一耳。誠則感格、禮者
故得益、不誠是慢、禮者獲其咎、其機如此、
可不慎哉。

【問】又該期樹刊、大德答羅東海居士第
一答「……但不可向人誇耀、理宜照常
用功……。」若在某種之因緣巧合、（如

彼不信佛、或半信半疑、或半途而廢等類
）因欲使對方能更精進、更生信心而順
便說出者、亦算誇耀之例否。（吳明安）
【答】爲利於人、不妨如分說之、但須實有
其事、不可欺心妄語。凡事皆有兩面、非功
即過、佛法亦多方便、允許智者益眾行權
耳。

【問】伯夷、叔齊二位兄弟相讓位、最後誰
坐位。（謝明珠）

【答】兩人誰也沒坐。

【問】什麼叫做羯摩阿闍黎。（程森樹）

【答】此乃梵語、翻中語甚爲複雜、故仍其
語而不翻。大意在傳戒儀式、或懺悔儀式
時、一切事業、一切法規、或言說、或文疏等、
俱括在內、故云複雜。阿闍黎亦梵語、中語
爲有道有學、堪教佛法之高僧、如依法授

與人戒、或教授經典、教人威儀等師資皆

可稱之。二名合言、即授戒三師中之讀揭摩文者、未經受戒之人、恐聽亦不甚了然。

【問】什麼叫做如來密因。（程森樹）

【答】三藏十二部教、八萬四千陀羅尼、無不皆是如來密因、但無處可覓。未學人不聞不觀、有學無解者不知、有解無參亦不知、雖參不悟、猶不知悟而未證、仍不知也。貴居士似尙未學、在下學而無解、今日談此、爲時太早。

【問】是怎樣如來密因、佛與佛即能知道。（程森樹）

【答】已知如來密因、即是佛、推己成佛、方知如來密因也。甲成佛、甲自知如來密因、乙成佛、乙自知如來密因、不成佛、不知如來密因。甲佛已知、乙佛已知、此之謂佛與

佛知、有何奇怪。

【問】弟子知道一切法是無常無我、空寂滅、但近來對一切事物都要追根究底、查明其來由、這是不是神經異常。（程森樹）

【答】一切事、一切理、浩如塵沙、知尚不易、況究根底。這雖不是神經病態、卻是迷惑妄想、但並非不能知之、只在學與不學。聖人生而知之、賢人學而知之、中人困而知之、下人困而不知、下下人不學不困、任其顛倒錯亂。話已說明、貴居士自省根器、虛心求學、一直不退、經過三祇、自然斷盡塵沙、方能大覺全知。按來問中、「知一切法、是無常無我」等等、不過所知片面、殊不知尙有「有常」「有我」、如今所知、是僅知七分之一、何得自稱曰知。必浮海方

知水多、必學後方知自學不足。以在下凡眼觀之、貴居士於佛法尙未入門、且在歧路之中、東西莫辨。

【問】菩薩示現與乘願再來如何分別。（鍾鈞梁）

【答】示現時、或以胎身、或以化身化物、不一其事。乘願再來、只是潤生入胎、此不同之一。示現乃隨緣隨時、隱現倏忽、並無限制。乘願再來、必經一段時間、生滅有相、此不同之二。

【問】倘以看經當一種哲學研究、認為信佛屬宗教問題、有解無行、是否可以得到佛法正確了解。（鍾鈞梁）

【答】佛法必以信而能入、入而能修、行解相應、方獲實解。若僅作哲學研究、有解無行、恐解亦不深、紙上談兵、毫無經驗、安有

正確。

【問】四月十五日出版之慈光半月刊內雪廬示學語錄中有「自勝爲上」一段、末段云「……余常勸人可行善業而不可治善業……」、行與治的區別爲何。（鮮純賢）

【答】此行與治、乃記錄採取文字之言。講者只是白話、大意謂個人自己量力爲善、不必集團設置慈善機構而已。此以因時制宜、一時方便、非百世不變之言、善聽者應玩其味也。

【問】有一居士曾在靈山寺受方便菩薩戒、迄今也吃素、但對戒文全不知道、亦無菩薩戒本、弟子送他一菩薩戒本可否。（鮮純賢）

【答】彼既受戒、應有戒本、彼既無之、贈之

是也。

【問】山河大地等世界、全由迷妄所現、且爲共業、故一人成佛、一人心中之幻有世界即消滅、但山河大地仍然存在、若全世界有情皆成佛、世界是否完全消滅。（鮮純賢）

【答】眼前現量、我輩尙不明白、「若在」二字、意近假設、何必預爲戲論、大造妄語。但請細思一事、西方極樂、乃是彌陀佛土、實報莊嚴、有地池樓臺林花、常寂光則無之、請研經理、不必設問。

【問】有一居士云、「近來仍起很多煩惱、佛菩薩爲何不加被我、使其煩惱完全消滅。」弟子答云、須知萬法爲心造、煩惱要由自己消滅、佛菩薩不能爲你消滅、你只要真心信佛、放下一切、打破我執、煩惱自

然消滅、她似不同意、請問另有何法答覆。（鮮純賢）

【答】大德所答、甚合正理、彼不相信、是自障重。且眾生心本無常、即今日想東、明日又轉西、何能用預擬之呆板語、轉其千變萬化心。話不投機半句多、是以佛法重契機契理、須知醫生不見病人、不能出藥方、這位居士、素昧平生、教我說些甚麼。

【問】色之使用黃紅爲喜慶或吉祥時之用、黑白兩色爲忌葬時之用、但有人說不然如新娘服或者我們的海青等喜慶或祭典都全用於此、爲此迷惑、請開示。（蒲魏傳）

【答】此所問者、乃古今風俗習慣之衍變、只爲一時所重、堯時尙白、舜時尙赤、禹時尙黑、商朝又尙白、周朝又尙赤、秦朝又尙

黑。有清一代、則專尚黃色、其色所尚之時、皆爲吉慶。降至近代、凡吉慶皆尚紅、喪皆穿白、現在結婚、新娘穿白者、乃係受外國之化、非中國禮節定爲白也。海青者取黑色、乃出家人之制度、與吉凶無關。貴問與

佛學無涉、方便一次後有下問、請限佛學。

【問】人死後做七不請師父誦經、放唱片誦是否可以。（謝明珠）

【答】鸚鵡有口無心、唱片有聲無願、力微而已、不得言無起用。觀夫山色水聲、飛花落葉、俱是無情、亦起作用、有感者自獲通也。

【問】求消災免難、誦金剛經、祝壽誦水餲、是否適宜。是否每一本佛經皆有包含消災、祈福的作用。（謝明珠）

【答】有分別心、分別法有感應、無分別心、

凡舉一經、皆是一體萬用、無不感應。有人問大珠和尚曰：持般若經最多功德、師還信否。師曰：不信。「靈驗者、在持經人用心、所以神通感物。」可見誦經祈求、在人心誠、而不在任何經。

【問】人死後骨灰進納骨堂、去拜拜是否有靈感。是否已成無知覺之物。是否表敬意與紀念而已。（謝明珠）

【答】孔子曰：「祭如在、祭神如神在。」又曰：「祭則得福。」文王祭廟、祭畢而聞歎息之聲。居士則疑之曰：是否有靈、視之爲無知覺之物、則與佛經有背、又與世之聖經賢傳、皆相左也。推而進之、寺廟之佛、豈非木雕泥塑、銅鑄紙繪、一例等於紀念、是唯物論派矣。存心問難乎、抑果在此疑乎。二者俱非佛教徒立場、應自檢討、勿入歧

途。

【問】比喻人今天上午八點斷氣、到明天下午四點火化、神識是否已脫離。（謝明珠）

【答】此不一定、神識之去、卻有遲速不同、速則彈指、遲有二三日不等。醫學有假死時間之名、古俗有三日大殮之制。

【問】最近脾氣很暴躁、緊張、害怕、煩悶、靜不下心、沒法念阿彌陀佛、此種情形是業報、惡的果報、或身上之毛病、是否患神經病。只有在聽老師講經時心情較為快樂、但只能保持一天多的時間、以後即再患上面的毛病、非常苦惱、不知如何是好。（謝明珠）

【答】既已自覺是錯、便應控制、但此控制、固非容易。云樂聽經臺中市內、每週有四

處講經、時間倘若允許、一律參加、試看何如。

【問】弟子研讀經典時似懂非懂、其實所謂似懂也不過是自己認為懂了、究竟懂否則自己並無能力如「迷妄有虛空依空立世界」在弟子所了解之意義為清淨本然之真如本性、忽而一念不覺要求明上加明、變成根本無明了、有了無明再繼續動而求見、但無境可見、則瞪目發勞、遂在晦昧空中而現虛妄之四大境界、再由四大隨緣而立器世間、由見分而立有情世間了、以上了解當否乞予證明。（鮮純賢）

【答】大致如是、但「四大隨緣、而立器世間、見分而立有情世間」而語有病、希詳研三細六麤、自納正軌。

【問】弟子所接觸之人既非下愚又非上智多係染有洋水習氣的似懂非懂之類的人要勸他信佛如全按佛經所示講他不相信如要方便契機說則弟子智慧不足恐犯戒律乞師開示一套方便法的原則以便遵循。（鮮純賢）

【答】居士之心則善矣、居士之求則不妥、勸人學佛、如醫生治病、必先診明其病、而後酌量與藥、藥與病契、未必即愈、但不相背。如所言某等類、執著太深、先有一科學萬能佛法迷信之成見、若直以佛法與之、深者既不懂、淺者定遭訕笑。居士能以彼所知者、自亦能知、隨其執而破之、或順而攝之、方有入處。佛法注重方便、方便即是從權、狗忽有佛性、狗忽無佛性、指落葉稱黃金、說翠竹是般若、有何犯戒。倘預先向

區區討一帖藥、準備待彼病時行服、便是魯莽大夫矣、且病千變萬化、更不能墨守一方。

【問】成果要斷惑、又說要伏惑、又說伏惑不徹底、請教斷惑的方法及伏惑的方法。（隱名氏）

【答】先知惑之名數、與澈底認識、彼等起時能覺、覺而能加控制、使之不起、此名曰伏。伏固不澈底、應知萬法因緣生、此能伏即是斷緣、無緣不生、久久無緣、伏即成斷立斷是頓、雖善而能者少、能伏是漸、雖遜而勉爲可作。但這事不是初學人之事、即是說之甚淺、亦恐不能了解、須於佛學少窺徑、方能言此。敬送小冊兩本、希先讀。

【問】學佛必須吃齋否、爲何濟顛長老吃肉、喝酒、關公也喝酒吃肉。有人說大乘佛

法不著相、不著相是什麼意思。（隱名氏）

（一）

【答】吃齋一事、甚不易講。初學人、不殺生、不吃肉、即大佳矣。若不能斷肉、可買市場中、已經殺後之肉食之、或買已死之海魚、或買肉類罐頭、足夠飽腹矣。此種肉、乃不爲我殺、不見、不聞、自死。佛法名曰淨肉、亦有功德。日久漸學吃素、由少日漸漸增多、機緣到時、自能長素。關公酒肉、是生前未學佛之事。濟公是證果有神通之羅漢、不會破戒、其吃肉喝酒、當係幻術。若問大乘、暫時難講。我輩尙未入乘、何言大小。若明佛理、覺知體空相有之後、了解相皆虛妄、方不執著當前假有、謂之不著相。

【問】佛教講一切平等觀、一發無上心、即有成佛的資格。可是佛經中往往呵斥女

人、常說女人障重不能成佛、必先轉男身方可。男人若沒有信解行證、何以有成佛的資格、是不是無平等。（周慧德）

【答】

發無上心、是成佛之因、必精進不退、始得成就。凡退多因有障、障乃自生、自障自退、安能成佛。眾生無不有障、但有輕重之別、男女各有習性、情識形成疆界。易察知者、女子情識易衝動、難消滅、男子難衝動、易消滅、此便與障重輕、大有關係矣。然亦從多數而言、非無例外、如淨名之天女、法華之龍女、及他之月上、菴提等、何非皆能成就。淨名經曰：「是花無所分別、仁者自生分別想耳」。應知佛陀非不平等、情識自生障礙耳。又成佛資格、男女皆具、謂皆有心性、便是本覺。信解行證、乃是修德、捨此修德、資格終是資格而已。

【問】佛說法四十九年，無非爲度眾生，在法華會上舍利弗三請、佛二止是什麼理由。（周慧德）

【答】我佛說法，善巧甚多。當時舍利弗若知自必三請，若不知亦必三請。區區既不知佛，又不知舍利弗這理由，問錯人，分明上山去，卻問撐船人。

【問】未能自度，先要度他者，此是大乘者之恆言，也是大悲。可是有大悲必要有智，然必先問自己果有此資格否。如果不能精進切實用功，專作度眾生之事，即不免向外馳求。（周慧德）

【答】前一段說得很對，既無智慧，又無實修，自尚不度，何能度人。有悲即是智，不過悲智成分或有多少，智少則不知善巧，故人不易契合。如是悲多，即應求智，但智

慧並非空言可得，在此心理矛盾之際，不妨贊佛勸修，即是行菩薩道矣。度者度到彼岸，勸者勸其乘船耳。

【問】古德云：「若菩薩發心，即去度生，無有是處。」此語如何解釋？究竟從何處做起。（周慧德）

【答】譬如見人落海，自己不會泅水，入海救人，同歸沉溺，故曰「無有是處」。凡學菩薩，誰不曾發四弘誓願？首句「眾生無邊誓願度」，結句「法門無量誓願學」。既如是聞，應如是做。然亦不必待到證果，方行度眾，只能知一分，向人施一分，知十分，向人施十分，隨緣隨分，便大佳矣。

【問】如何使信仰一貫道者能正式誠信三寶，皈入佛門，成爲佛弟子，以便了脫生死，自利利他。（翁水柱）

【答】台端之心則善矣、不妨作著看、此亦機緣問題、彼有其善根、遇此善緣、當可轉變。無此善根、當前已予種之矣、彼雖執著戒取見、台端之心已發菩提矣、成固大佳、不成亦非失敗、不精進、不發悲心、乃是腐敗。但如何二字不必多問、事無一定、法觀善巧。

【問】後學早晨誦金剛經、晚誦阿彌陀經、將念誦的時間、換來看經或佛教雜誌、研究佛理、其念誦與看經何者爲勝。（陳性潔）

【答】朝暮念誦、是修持、是法供養、不可廢止。看經與研理、是思維功夫、兩者不可闕一、若時間不許、修必有定時、思可抽暇爲之。

【問】十善業道經最後一節、佛說此經已、

娑竭羅龍王及諸大眾、「一切世間」天人、阿修羅等、皆大歡喜、信受奉行。此「一切世間」乃指幾個世間。（陳性潔）

【答】

世間二字、有「器世間」、「有情世間」、「覺世間」之別。器言山河大地、以

及一草一木、一沙一塵、皆是也。有情言六道眾生、胎卵濕化、皆是也。覺言佛、菩薩、緣覺、聲聞、皆是也。一切二字、有總有別。別者某一道場、所有之器情覺數量也。總者一個大千、所有之器情覺數量也。擴之則盡虛空遍法界、亦包之。但須看某經某科之經文、方能略指大概耳。（菩緣聲亦曰有情）

【問】

人從何處來、死到那裡去。（謝明珠）

【答】

從無明妄想來、死向六道輪迴去。

明如昏睡、六道乃夢幻、可以說從睡夢中來、再向睡夢中去。又應知現在仍是夢、並非是醒、即可說無來無去、亦無現在、亦無始、亦無終、一團不醒之昏夢而已。

【問】涅槃的境界是與天同壽、與地同年、此句話是否有毛病。天地是否也有壞的一天。涅槃的境界是否說不生不滅。（謝明珠）

【答】涅槃與天地同壽年、此話是大病、豈止毛病而已。萬法皆經成住壞空、天地也不例外。涅槃者、圓寂也、既不生矣、安有其滅。

【問】「覲食曾如蠭李美、瓜祭何勝菜根甜。俸祿只堪供禮儀、舉家食費僅盤桓。百簣擡回失節物、滿箱裝裏昧心錢。笞杖徙流誰不怕、勸汝擡頭看上天。」桃園明聖

經一截經文是指什麼意義。註解廉義其故事如何。（高新發）

【答】所問籤上之文、雖係神道設教、然引經據典、古雅絕倫。來問乃在義意、故不注釋文字、縱將文字注出、亦非能了義意也。蓋文字只是一講、攝意則千差萬別、須按求籤問卜者、是何心事、再尋籤文推斷之。本人無此學問、且不知卜者何求、縱知其求、自揣亦不明神意也。

【問】讀者佛學膚淺、擬請用淺顯之文言或白話解釋、如引經據典、請酌予加註、好吗。（高瞻）

【答】此次未引經據典、孟子雖是經典、但此二句並不難解。故未遵命、另加注解。妙性本空之答、等於白話、但術語不敢改耳。好嗎。（

(高瞻)

【答】舉例之囑理宜遵從、理過深者、自當引喻、勉強可解者、則不須矣。

【問】臺中方面有何居士們之組織。其組織中有無教授初學佛門儀式禮節、念經唱讚、使用法器等項之老師。有無公共場所可供遠道者前來學習、聽經之住宿。(自備膳食費)。(高瞻)

【答】臺中雖有居士組織、只是聽經場所、居士團體中、並無長期住客設備。若言「儀式禮節、念經唱讚、法器板眼」等事在家者比出家者萬分不及一分、生與熟之相差故。

【問】在臺灣何處可容不出家的人修行、只要他拿出點伙食錢及房錢。(田壘居士)

【答】本人事忙、多不出外、雖聞山村之寺、有此辦法、但未親見、不敢妄談。臺端曾居臺北、自然消息靈通、如必欲擇處修行、何不親身環島訪問、雖得其處、亦須雙方和合、否則因緣不順、修行亦生障礙。

【問】你有沒有想到再找出一個更具體的字來代替「空」及「無」、因為我覺得想了解這兩個字真不容易。(田壘居士)

【答】空乃萬法真相、爲應覺之第一。空如不能悟得、先從有上入手。作善得福、念佛開慧、有因有果、前途自然大佳。臺端使在下、找一字代替、萬分錯誤、萬分錯誤。擅改佛理、三途有分。以上曾提出從有入手、亦佛說經云「空不異色」、故敢貢獻。

【問】爲何老念佛的人都斤斤較於上品

上生、以我所知、學佛的人、安樂世界不是目的、否則乃是天堂、地獄。（田壘居士）

【答】此問義意欠明、下段不答。必欲了解、請另修理辭句、使其明顯、然後奉答。希望上品上生者、取法乎上也、果得上品、立即花開見佛矣。

【問】佛不准菩薩、羅漢、現露身份於末法的理由是什麼。（田壘居士）

【答】佛及菩薩、時時現身、其相不一、凡夫不見。其不能見、無此勝緣、再不明佛理者、雖當面相逢、亦不識也。

【問】佛爲什麼叫有德的和尚、躲開那些獅蟲、而不主張拿掉獅蟲的吸血管。（田壘居士）

【答】佛法大慈大悲、平等度眾。獅蟲亦是眾生、只有悲憫感化、時機因緣成熟、獅蟲

亦成菩提矣。

【問】佛教八萬四千法門、禪宗教外別傳、是八萬四千零一嗎。（田壘居士）

【答】佛法總綱、戒定慧三端、禪即定也、八萬四法皆不離定。所謂別傳者、言其修法特別、非言心外、另有其道。

【問】能告訴我、第三隻眼長在什麼地方、它真難睜開。（田壘居士）

【答】眼之名甚多、臺端所問是何眼。一切動物皆有眼、植物之中、蘭有鳳眼、樹有柳眼。礦物之水亦有泉眼。詩文有字眼、音樂有板眼。比干心有七眼、佛陀有五眼。究竟問的是那一種、說明再答。

【問】古大德云、將佛求佛、永不得見佛、念佛是不是將佛求佛。（田壘居士）

【答】此種言語、乃古大德對學禪有深造

者說初機學人完全茫然且亦不能對無禪無淨者說恐生誤會引起邪見更招紆曲。

臺端現在提出之間亦是三叉路口不辨東西在下只有閉口不談大家清淨請問臺端之功夫禪淨密律等法所學何種表明後再問不遲。

【問】禪者參念佛是誰淨土宗是不是這個誰正在念佛兩者等嗎。（田壘居士）

【答】八四法門皆不離心所謂萬法歸一無二無三但其所修過程乃多方便諸方便皆是實語必須依教奉行可悟禪有禪之方便淨有淨之方便學有心得始能圓融無礙初機之人不可妄作聰明。

【問】有個四十多歲的和尚告訴我他以前看山是山看水是水後來看山不是山看水不是水現在又看山是山看水是水

他是不是在說謊以我所知禪宗最好不要鸚鵡學語。（田壘居士）

【答】人之是非長短在下向來不談所說看山看水三轉乃是語錄上之現成語是開悟以後者境界此公果真如是向一個初學人說他做甚。

【問】我曾給一位大法師頂禮他坐在那裡看報紙頭不抬眼不睜心中很氣（未發作）其他的和尚說我氣有罪你說呢。（田壘居士）

【答】此問有疑惑「心中很氣未發作」若是和尚心中生氣臺端何以知之若是臺端自己生氣自然是罪過瞋是三毒之一乃思惑之二古訓「一念瞋心起八萬障門開」若怪和尚不還禮便是自己不明理他不還禮是接受臺端之恭敬種了

福田。若其還禮、一來一往、一還一報、並無功德。

【問】我愈修就愈煩躁、惶恐不安、甚致於夜半怕鬼、跟著一般人污七八糟的就什麼事都沒有了、和尚們說我業障深重、冤鬼怕我修行逃了、不能報復、並且舉了很多例子、但我不信學佛修行是逃世嗎。神

光和尚用刀切下一隻膀子要求安心、可見他惶恐不安到了什麼程度、請問那是什麼冤鬼在報復他呢。（田壘居士）

【答】此是未經師友薰陶之過、故不得法喜。倘遇明人教訓、自己虛心、學有心得、受有法益、心地日明、魔障自消。後段二祖斷臂求法、與臺端迥然不同、以臺端尙未入門、不能講深道理。奉勸從今虛心、速求明師、於佛教門路、先認清楚、再下功夫、方不

出錯。

【問】我請教過一位禪宗大德、說我打坐時（無師自學）、身子忽的跳起來了是什麼病。他說不理他、另一位作捧心狀、我不懂、我自覺得好像心臟開花了、醫生又說沒有病、但是我好久不敢打坐。（田壘居士）

【答】未經明師、便敢打坐、這是把禪太看輕了、未招大魔、已是萬幸。有人說不理他、作捧心狀、醫生說沒有病、皆是對症下藥。但臺端尙是門外漢、這些好意、都用不上、也是枉然。

【問】怎樣才算發菩提心、善財菩薩的旅行、每至一處必說我已發菩提心。不知菩薩行處、修處、善財童子所發的菩提心、是否與我等受個三皈依所發的心同、如果

是應是妄心。如果不是離妄心應是無心。

若是無心、則一切自在還發什麼心來束縛自己。由於善財菩薩到處去問、可見他所發的菩提心距離無心尚有一段距離、能給解釋一下嗎。（田壘居士）

【答】善財乃是等覺菩薩、臺端居然敢批評聖人之境界、皆是不明佛理之故、話就很難講了。奉勸以後、莫如嚴修五戒、精研六度、收攝六根、一心念佛。行二、三年、或能矜平躁釋、再看經論、勤問勤聽、聞思修備、道始有證希望。

【問】念佛法門要求往生心切、但我念佛的時間也不少了、可是我求生心怎樣也切不起來、我總覺活著見佛總比死了好、爲了這個問題常與朋友辯、人家說念佛心不切、不敬、有罪、我也試過、但是心切了、

不是激動得鼻涕眼淚、就是煩躁難忍、散心念佛真有罪嗎。（田壘居士）

【答】聞思修三法各有其要、聞要廣多、思要深切、修要專一。臺端聞思二字、可以說尚不知門、至於修亦未決定何法、這樣亂絲無頭、虛費光陰、實覺可惜。果肯念佛、卻是捷路、須將貢高我慢壓住、我法二執放下、靜研「蕡益祖師彌陀要解圓瑛法師講義」及「澈悟禪師語錄」、「印光大師菁華錄」等、每日朝暮二課念佛幾千聲、多少自定、但求「一心不亂」之效、莫存見佛妄想。以現在煩惱重重、遮蔽真性、佛在眼前、亦不能見、躁心妄求、反而無益。如不到「一心不亂」之境、不但活著不能見佛、即死後亦不得見佛、希望相信。

【問】朋友勸我廣大的容納別人、我認爲

羅漢尙被稱爲自了漢、凡夫那個廣大了。

(田壘居士)

【答】如本條所問、可以想見臺端情況、忍爲六度之一、萬事皆成於忍。書曰「必有忍、其乃有濟。」所謂修真養性、要在能忍、偏不接受、是忠言亦不肯聽。又胡亂扯羅漢是自了漢、羅漢乃是斷惑聖者、貪瞋皆無、莫非尙不會成忍乎。

【問】我也常勸人信佛、而且有的也真信了、是傳教還是小兒學樣。(田壘居士)

【答】臺端勸人學佛、自是功德、但教人如何學法、卻不簡單。相贈一言、言教還要身教。

【問】禪宗的見性是成佛還是成羅漢、成羅漢應是小乘是成佛、但在彌勒菩薩成佛以前、沒有記載著誰成佛。(田壘居士)

【答】這是教理與修功、何者是性、何者是佛、何者是禪、俱有一大套經論。若不平心靜氣、苦求十年八年、雖有知識能說、聽者自是如聾不聞。

【問】有人說六祖作「菩提本非樹……」時、尙未完全開悟、到五祖給他講金剛經時、才算完全開悟、頓教亦有一悟再悟嗎。(田壘居士)

【答】不問頓悟漸悟、皆非一次、小悟有若干、大悟也有若干。七地菩薩尙有塵沙惑等、覺尙有元品無明、所以成佛須經三祇。聞思修者、謂之三慧、修不開慧、進步甚難。

【問】有個女人問我求佛拜懺是否眞靈、我回答說佛菩薩看你正在作惡夢時、他是先把你叫醒、還是幫你作夢、對嗎。(田

(壘居士)

【答】我輩教理未澈、禪亦未明、萬不可學。祖師逗機鋒、錯一轉語、要墮三途、何苦冒充通家。

【問】弟子淺學非才自學佛迄今已有數年一竅不通、一無所得、三毒三惑四相都未能盡、實感慚愧之至、這是是不是根器淺薄、或因果的關係。
(程森樹)

【答】所言此三事、若使其盡、固於根器因果有關、其最要者、在今所解深淺、及所行勤惰而已。

【問】弟子前曾請示「到底狗子有沒有佛性」。大師問「請即下一轉語、狗子到底是有是沒」。依弟子愚見、答有或答無都著斷常二見、而且禪是言語道斷心行處滅、所以這個問題是不是不能回答的。

(程森樹)

【答】貴居士上次之間、多係禪家話頭、故反一句、便是答復。且勸若學禪功、必求明師、實則禪之要在心功不在口頭也。敬貢一語、通宗言宗、通教言教、雖有關聯、路卻不同、非可東拉西扯。今之所問、益失其軌矣。千言萬語、求學必有明師、必有次第、不依此進、多招糺曲。

【問】三祇是不是三大阿僧祇劫。一祇有多少年。
(程森樹)

【答】華嚴總目貫攝、千萬爲億、十億爲兆、十兆爲京、十京爲垓。如是十加增爲一大總數、如是倍加增、至一百二十爲大總數、爲不可思……又名阿僧祇。佛學辭典載、萬萬萬萬萬萬萬兆。真想知解、手中

必有一部辭典。

【問】大師曾說過「虛心求學一直不退、經過三祇、自然斷盡塵沙方能大覺全知」經過三祇、二祇、或一祇、是不是自覺自悟的。（程森樹）

【答】此係經教所言、區區依之奉告。既言虛心求學、便非自悟、縱不求師、從自修起、至成佛止、有五十二次階級、修必有證、證必有境、境便是經驗、閱歷、邪正分途、此仍是求、並非任惑業苦、一直流轉、轉滿三祇、便是佛也。不修不求、流轉至塵點劫、依然偶爾爲人、長期三途而已。

【問】禪是不是超過「與天地同根、與萬物一體」的境地。（程森樹）
【答】這些不著邊際之語、既不會解、又不會做、說他作甚。貴問最後寫了「南無阿彌陀佛」六字、足見貴居士未曾學禪、尙無禪習故也。須知此六字、乃淨土宗之密訣、貴居士如肯學淨、或可今生尙能得到受用。

【問】什麼叫做教授阿闍黎。
【答】貴居士先正式皈依三寶、次再受戒、受戒以後、領到戒牒、自然一切明白。附送淺冊兩本、祈閱、冒昧冒昧。

【問】「凡有言說、都非實義」、「實義」和「真實義」意思是否相同。查佛學辭典、「真實義」是屬於術語、它分有「四種真實義」、而在「實義」條下則僅解釋爲「真實的義理」、屬於雜語。又「實義」跟「實相」意思同否。「義」、「相

「二字意思有何不同。（黃泉生）

【答】 實義乃真實義之省文。既有四種，便分權實與真實、前三可以言說乃是權實、後一佛之中道之理、「言語道斷、心行處滅。」方為真實之義。又義與相解不同，義謂義理相乃色相。

【問】 「凡有言說都非實義」是指言說非實義，抑所說非實義。又「凡有」應解釋為「所有」或「所有有」。因「凡」為「所有」之義，再加一「有」字，即成「所有有」。如此整句就可以翻譯為「所有有言說的義，都非實義」了。而且也可知整句是指「所說非實義」而非指「言說非實義」了。（黃泉生）

【答】 真實權實，前條已明，萬相皆是因緣和合而生，既非本來，故曰「凡所有相，皆

是虛妄。」都非實義，指一切法相而言，不獨「言語」一端耳。「凡有」與「所有」若按行文，但求充暢，或求變化，只能辭達，無之不可。如在佛學嚴格以求，凡所有，便有分限，因「心法」有「能」有「所」，能指內在之念力，所指外在之現相。「凡有」包括內外言之所有，僅言外在之相，此亦學術之假定，便於講說而已。

【問】 有同學很發心，專心習佛或辦社團，但對如何分配時間於課業則不曉。每見學長為辦社務耽誤了功課，未知然否。（陳清爽）

【答】 此問中之「課業」二字，以及「功課」二字，未知何指，不便率答。「課業」在此問上一段，冠以「同學」，中間夾以「學長」等字，自然所問貴同學事，指有

「不曉」二字，如係學佛之修法不曉，應以某種修法問答。如係學校所修課目，因習佛辦社而耽誤，則大大不可。君現在乃學生身分，如因此荒學，是不知本分。既貽父母之憂，有背師長之教，又誤自己前途，實增佛教之謗，故曰大大不可也。學佛辦社，當在校課餘暇，少作無益遊戲，以此易彼，則足矣。

【問】臨走師言，少看國學、佛學、課本外之

書籍，或至校外亂走，怕影響道心。但經實行，則生活領域囿於一隅，則與其他同學相處不易，投機未知其弊何在。（陳清爽）

【答】所謂「國學」，乃我國文化之書，「佛學」乃明天性之事，皆屬德育。至科學、美術、各種技能之專書，皆治世益人之務，

即指「課本」而言。以外二字，指反「德育」，反「治世益人」之邪說。此類多索隱行怪，言詭偏佞，激刺邪心，無益公安。讀之則生於其心，言行則害於其事。在青年志尚未立，故勸少看。亂走者，走向惡濁環境，近朱者赤，近墨者黑。所謂無道處，急走過也。投機則與善士正人之交，遠離惡知識，即不必與投機，只學和而節禮，不學同流合污。

【問】學佛同學非全富家子弟，既有心於學佛矣，不免於事業有影響，如此不能專心學佛或事業，豈佛法不圓融耶？同學耽心若是，豈其然耶？（陳清爽）

【答】此文誤會矣。學佛並非養尊處優，純粹分利。百丈門風，一日不工作，一日不吃飯，出家人尚且如此，我輩在家人，豈許四

體不勤、坐享其成。學佛者、明理修性、以所養成之人格、專爲大眾謀福興利、今反視爲與社會不相融、誤之甚矣。

【問】然最要者莫若「入世與佛學」、如何成辦、出世間業而圓融無礙、是一大問題、請老師慈悲開示。（陳清爽）

【答】學佛之人、分爲出家在家二類。出家者、不但不染一切俗事、即自有之眷屬財產、尙且統統放棄、空身加入僧團。外學內修、以養成之德能、嚴守比丘大戒、專事上宏下化、作暗途之明燈、苦海之慈航。如學校之教師、不營他業、集中心力、造就人才。試問校中良好教師、與學生循循善誘、而不作飲賭跳舞談性等事、有礙圓融否。在家學佛、等於校中學生、雖無身教之責、亦有模範之義。非禮四勿、安得不遵。若得學

識增深、自會權巧方便。況壇經云、「佛法在世間、不離世間覺。」圓融者、兩無礙也。【問】十度中之「善巧方便」其三行（一求菩提、巧機會有無、不捨受）意猶未明了。乞再示之。（鄭朝信）

【答】方者方法、便者適用。善巧者、不一其方法、觀眾之機、或說真實、或假設暫廢、而經納入真實也。其三行、一爲進趣果向易知。其二三者、法說有無、眾捨而非捨度、而非度、皆權巧多端、不執著也。

【問】十度中之「般若」與「智」其義甚難辨別。乞示之。（鄭朝信）

【答】般若乃梵語、翻譯華文、總有幾分困難、及其不圓。各家譯曰：慧謂一切慧中之最上最明者也。慧者、觀境檢擇、達於無爲之空理。智爲華言、亦梵語所翻成、其義爲

能達有爲之事相，於境決斷不疑也。

【問】有謂「依文解義、三世佛冤」不知

其旨、請道其詳。（鄭朝信）

【答】佛學淵奧、言說著述、名相術語、多取

其簡。且梵翻成華、義或未盡、不有師承、不

有多方參考、只就字解文、就文解義、每失

其實、故曰冤佛。設舉其例如「南無」而

解作南方所無。「波羅蜜」解作鳳梨。一

色即是空」解作好女色者、人財兩空。此

種俗解、少通佛學、皆知其謬、爲害尙淺。竟

有皇皇辭典、載「實相」釋曰、真實外表

者、概望文生義者也。

【問】爲聽經聞道、瞞騙眷屬（實不得已

）、後被其識破、以致生瞋惡口、造惡業、竊

意聽經、係自利、而致害彼、違菩薩道、然爲

求佛法又不得不如此、因佛法難聞、因而

遲疑不決、有何兩全之便。（鄭朝信）

【答】明心見性、淑人善世、莊嚴淨土、了脫三途、佛法至寶、豈可遇而不得。但家眷不知、故而反對、此皆佛徒不能有所表現使然、致眾生無信仰心也。台端宜善巧方便、勸化家庭、使得聞法之益、亦菩提之道也。

【問】在家律要廣集卷四、有一處是念天、其中闡明天上勝報、我們學佛志在出離六道、是否需經此天、求升天上、而得道果。人天福報、不是報後則無、焉能在此學道。人天福報更不是我們所該求的是嗎。則此書其目的何在。（孫昭明）

【答】天乃小果之一、不但比三途安樂、較人道亦勝百倍、所以各教只知升天。而三

界以外、別有諸佛淨土、彼不但不知、且亦不信、縱信矣、彼根器淺智慧少、更捨不得

五欲六塵不得已而爲方便說天也。貴居

士學佛兩年，即能思超三界，此定夙有慧根，願好爲之。

悲請開示。（馬玉琳）

【問】最近某法師寫了一本寒山集，說寒山是精神病態……以不才想是否近乎呵佛罵祖太過分了。試想天臺三聖在佛教界是多麼受人景仰的，如說寒山不是和尚即應罵之，則更不談了。試問我佛出家時乃是自度自悟，也並沒有……又如

六祖大師遇五祖而得法，當時並未剃度，直到說不是幡動風動，而是心動以後，要傳法說佛時才開始剃度的，故即爲佛子要有正知正見，不可依俗解而附會之。普通人附會沒關係，身爲佛法僧三寶的代表，怎可標新立異，而創宗教革命呢？莫非真應了我佛所說末法時代的現象了。可

【答】某法師所寫之寒山集，區區並未寓目，或正或不正，概不敢言。如係詩文集中之「寒山詩集」，卻曾讀過，雖係詩歌，皆含禪意。入佛典中，當作偈頌觀。入世典中，作文章觀，偈頌無論矣。文章則有見仁見智之別。然我輩初學，應依聖言量，先求自了，迨法眼開後，再糾正他人，學博資深，另有見地也。

【問】台北市近年來發現多次在家身份的居士們，怎麼可以代人家作亡人七日之佛事呢？晚在印光文鈔三集中，曾見光師說，做任何佛事，必須要請清淨的出家人，連出家且要清淨，有妻子女孫的五欲身份居士，怎可做佛事呢？在菩薩戒本中，佛說要向僧坊中問主事師僧，請主事僧

要以客僧主先、常住僧後、依次受請、晚總終找不到有在家人能作佛事的經。因此存有疑想。認為清淨而莊嚴的經契法，不該被貪財的假佛子揃得混絕不明。不但可惜且也罪過。爲解心疑，懇求老師指迷也。

（吳偉松）

【答】佛法原爲教人修學，有種種法門、契機度眾。小則人天小果，大則出世成佛作祖，普度眾生，離苦得樂。眾生無緣，錯過機會，命終自然墮落，始有度亡之補救法門。此法亦由有戒有行之高僧爲之，方能合法，而獲感應。真正戒乘精修之居士，於無出家僧處，爲親友偶行方便，未嘗不可。但絕對不許受絲毫財物，受則謂之盜法賣法，罪過難言。凡此等人，亦非真正居士，乃無業游民，所謂神棍而已。

【問】晚認爲經契佛事是清淨莊嚴之佛事，亦是出家人的職責，更是僧眾的養身資糧，爲居士者要供養僧眾，怎可半路劫奪資糧呢？他們都受過高標的教育程度，該不爲不知吧？或是晚智淺識薄，少見多怪嗎？真是百思莫解唉。（吳偉松）

【答】出家僧眾，亦非專赴經懺爲職，更不以此爲養身資糧，不必作此應受供養、福田應供、律儀如是。至偶爲人度亡者，乃是慈悲方便，不是爲圖利養，切勿誤會。又云在家趕經懺者，受過高標教育，半路劫僧資糧，此言少覺顛倒，請細思。既劫僧糧，尙何教育之有。

【問】在一般人說（阿彌陀佛），百事不官。晚認爲信佛者百事百官，必要提醒他人，不管人家接不接受，自己心不受執，不

管人家以惡意、兇意或不講理動蠻待之、自己不生氣還報、最多以一拜一笑一謝而離去唉。如此方是合乎佛法矣。（吳偉松）

【答】問中「官」字、或係「管」字之誤。貴居士存心甚好、惜於佛法、尙未深入、特贈淺冊數種乞閱。今先談佛管事不管事問題、佛來世間、專爲度六道眾生之苦。有一衆生未度、佛仍乘願再來、眾生無盡、佛願無窮、眾生有八萬四千煩惱、佛施八萬四千法門。還有人說佛不管事、真是終日吃飯、不知米從何生。

【問】平凡之人是否有福氣來學修道。（尊聖堂）

【答】世間出世間之聖賢、皆是凡夫修成。語云、並無天生釋迦、自然彌陀。又云、公修

公得、婆修婆得、不修不得。修與不修、在自己有願無願、不在有福沒福。肯修即是福、不肯修即是無福。然古德又云、「禍福無門、惟人自召。」可見有福無福、亦在自求。

【問】眾聖仙佛昔日深山學道、是否有東西可吃、又神聖昔日靜坐十二年成道後、曾有起來過一次。（尊聖堂）

【答】山中草木不乏食物、但定中不食、定或食。普曜經有「日食一麻一麥」。因果經有乳糜之獻。至於起坐、亦是定中不動。經云「不起經行」、「身不停臥」、「春夏秋冬、巍然端坐」等。

第二第四兩問、未指言出何經、且其文字有疑、不便妄解。

【問】證道者、何須要有人印證（如是）方可。六祖予永嘉大師之印證。（簡鋒岩

現於夢境皆不實、亦非預兆。

【答】修持之人、自己功夫如何、不敢自信、必求有得有證之知識、與以鑑定。或可或否、方便開示、藉以悟入、不致歧路、唐捐其功。但初學之人、望道未見、不足語此。然亦應求明師先指正途也。

【問】敝人於民國五十六年一夜夢到一座古廟、往來和尙很多、忽有一尼師引進參觀佛聖像、最後到一座富麗莊嚴宮殿、忽有人說是無極老母、請問有何預兆。
（龔信儒）

【答】大凡夢境、多是過去妄念謝落影子。妄念不一、影子複雜、至由意識起現象時、大都交雜無次。貴居士想係好道之人、但恐未能專一、前必曾入古廟、眼見僧尼、或又信樂外道、而羨聞無極老母、故遇緣今

【問】西方極樂世界、是否有道果之分別、與釋迦牟尼佛之靈山及藥師東方淨土距離有多遠。一般人多知釋迦牟尼佛是佛教教主、爲何阿彌陀佛是西方教主呢。
（龔信儒）

【答】此問有三、一者道果之間、所云道果、未曾明言何事、若只望文生義答之。道者、正理之事用、依之以教化者。果者、修道所得之程績、即證得之成就。極樂世界、不但佛與菩薩俱皆說法、即五塵之相、無不演法、乃大道場、安得無道。生皆不退、多有補處、人人有證、安不曰果。二者遠近之間、尺丈弓干、古今中外、並不一致、說亦方便。達理者、萬里便是咫尺、昧理者、咫尺亦是萬里。三者西方教主之間、虛空無盡、世

界無盡、一界一佛教、萬方萬佛教。我輩今住之世界、名曰娑婆、釋迦世尊主之。西方過十萬億界之土、名曰極樂、彌陀世尊主之。猶一國一領袖、一家一家主耳。

[問] 我以爲耶教和淨土相似地方甚多。除去上帝創造天地一點不合佛法之外、其他如往生天國虔誠信主感受聖靈相應等幾乎像極淨土、特別是淨土真宗。而所謂上帝創造天地則是劃分人類智識的不可知與可知、將不可知的無始直接訴諸一位創造者。雖然不合佛法、但若觀察世間有多少人可得真知、則耶教的上帝說、以求人的向善、未嘗不可視爲一種方便法門。(邱雅昌)

[答] 佛法中之淨土一門、論事似乎易懂、可曰人人皆知、論理雖地上菩薩亦不能

詳、所謂惟佛與佛、乃能究竟。實則淨土爲斷惑淨盡之佛陀境界、豈能與三界諸天、充滿諸惑不了生死者並論。貴居士函云、曾供佛像、及佛畫集、又讀佛傳等、此不過幾種印象、然不能即明佛理、自不免多生誤解。茲贈幾種小冊、祈讀數遍、勿以淺近忽之、自能有些入處。

[問] 在美若要吃齋、恐怕難脫牛奶。很多人以爲牛奶是葷、我看吃齋是由戒殺而來、則喝牛奶應可算吃齋。我找到一本素菜譜、也有用奶的。釋星雲法師所著教祖傳也提到化緣酥酪的事、而佛家喜用醍醐灌頂的成語等等、使我肯定牛奶以及一件不必殺生取的奶都是素的結論、不知老居士以爲對嗎。(邱雅昌)

[答] 持齋與吃素、乃係二事、不過此二有

聯帶關係而已。持齋者嚴淨三業、必兼素食、吃素者不食葷腥、此其小別。腥指動物、葷指植物有臭惡氣者、不食動物義在慈悲不殺、然尚有多義、暫略不談。牛奶非殺而來、律不禁止。

【問】這是一個很切身的問題、要請老居士教導。我發現自己的向道心自從發心以來（看完教祖傳而發心）、竟然有減退的現象。雖然努力看書、除了增加佛學知識外、竟然毫無助益、當初那種充滿感動、慈悲心擴張、好似有種共鳴的感應日漸消滅。而且於日常行持方面毫無受佛學熏陶的味道。特別是男女情欲方面、一點也控制不了。我想這些情形可能是我只看書卻沒有修持、更未受戒、守戒的原因。請老居士慈悲指點我該行的道路。（

邱雅昌）

【答】不解佛理、不能覺悟、大都以非爲是、以假作真、所謂迷惑顛倒、出苦無期。生不知你帶業而來、現不知是來酬苦報、去不知多墮三途。縱然能解、尙須依修、否則是數寶說食、仍貧仍飢。已起修矣、要在能忍有恆、以防退轉、財色名食睡、乃地獄五條根、最能引誘眾生墮落。若無定力、難免如魚上鉤。

【問】佛教精神何在。如何才能算真正的佛教徒。（鄭金巾）

【答】謹行四宏誓願、便是真佛教徒。若做不到、但能「諸惡莫作、眾善奉行、自淨其意」即是行道。自淨其意者、是除妄念、守正念。守正念者、即是淨禪密律等法、任擇一種、信受篤行。果能如此、是真佛徒、再能

自行化他，便是大乘佛子矣。

【問】持名觀世音聖號有那些好處。真的偉大境界何在。可否開示解答，以便求願稱名。有求必應嗎。（鄭金巾）

【答】此非一言兩語所能說明。若掛一漏萬，或煩而寡，當反招罪過。況貴居士尙在初學，未必言能契機。既思求益，應發至誠心，請普門品一部，恭誦真信，乃係正途。

【問】學生盼以「企業家」身，成就此生，宏宣大法。來日於名利、於富貴，是取是捨？是爭？是讓？殊感猶豫。若維摩詰，示現富貴，若釋迦牟尼佛示現捨富貴，學生不省此生因緣，復以根性愚昧。若捨富貴，心生悔意，有違初衷。若取富貴，如無夙因，勢必爭執於人，反結惡緣。如何是好。（邱白海）

【答】在家人之生活，全賴技能工作、貢獻。持名觀世音聖號，有那些好處。真的偉大境界何在。可否開示解答，以便求願稱名。有求必應嗎。（鄭金巾）

社會應當得一種之正當報酬，此乃自食其力，無傷廉隅。但生活不過長養身命而已，如於慧命疏忽，即是虛此一生，故有朝聞道，夕死可矣之訓。是謀生之外，尙須求道，二者不可離。乃爲正常。求道無養生之源，而道不能求矣。勸君於技能工作，必須做到十分圓滿，此爲可求之事。至於富貴，乃是福報，只能聽其因果，不能強求。來不必讓，去不必爭。應知貨悖而入者，亦悖而出，結果命終帶不去，罪孽緊隨之。仔細玩索，有緣面談。

【問】十魔業八「樂學世論」，巧述文辭：「或以妙義受非其人，遠離菩提，著於邪道。」此有兩疑。甲、好研究文學者，是否爲樂學世論。乙、以妙義受非其人，此妙義指何種，應受何種人，方爲正確。乞示。（鮮純）

(賢)

【答】世論者、世俗之功名祿利之言、或風月辭章之閑文、皆無益慧命者也。妙義者、世出世法皆有之、但在此處專指出世。非人者、非載道之人、或邪見謬解之徒、傳之乃輕蔑聖量也。

【問】有同修問、虛雲大師修功已很好、爲何命終時仍有痛苦相狀。弟子連想到玄奘大師命終時亦現痛苦。則答云、按世間生理推斷。是否因五蘊假身受折磨太多所引起、亦未可知。此種答法當否、是否謗法。(鮮純賢)

【答】貴答亦有是處、未可全非。但消業示相、尚有種種事理、經中俱載、多讀自知。

【問】心中一念未起、覺性靈明不昧、對塵境清晰而不攀緣。斯時可否稱寂照雙融。

(鮮純賢)

【答】所言有相似處、但是個人之言耳。譬如飲水冷暖自知。敝人未能一念未起、故不知無念境界、猶不能印證居士之語。因惑未斷也。但有一言、請細諦察。貴居士如能般若深照、必不向一黑漆桶求印證也。

【問】友人云、子亡、親父之淚不可落在屍體上、否則其子不得轉世、或加其罪云云。可否著信。如有其事應如何補救。(李心城)

【答】此乃地方風俗、敝人不知。然此等事、不屬善惡、亦不影響修功、似無討論必要。倘不障礙佛法、而順風俗避免、方便之道、並無非處。

【問】了凡四訓其一四〇頁「或爲白其誣而分其謗務使之成立而後已」此句

後學甚不解。若誠實佛教徒又素食之人，可負人之苦爲了度眾不顧生命，但假若分不知恥人之恥，分壞人之壞話，對個人名譽不關，豈非敗壞佛教之名譽，污染清淨之道場？請示知如何才圓滿。（黎素華）

【答】分謗者，指自身受誣而言，能分人之謗，解人一時之危，凡事久而自白，彼人之危已解，兩無所傷。佛教乃道場宣揚教義者，私人行爲聲明，私人承當，能有善巧手續，自無害於全體。

【問】一寸光陰一寸金，寸金難買寸光陰，上學上班乃至初聞佛至今皆惜光陰，爲了生死更爲而操急，但最近覺得學佛須有恆心，所以漸漸不限於時間，但亦不落於空間，自覺如是，是否。（黎素華）

【答】萬事皆成於恆，豈有了生死事，而沒有恆，希圖徼倖成功乎。至於珍惜光陰，世間之事，尚且禹寸陶分，學時習之，學佛之人，何能懈怠？黃昏偈云：「是日已過，命亦隨減，如少水魚，斯有何樂……」等句，可作警惕。精進者，成功左券。懈怠者，墮落主因。貴居士珍惜光陰，甚合佛訓。

【問】「地藏經」中言，誦經回向給眷屬，則其獲三分功德，自己獲七分。但是「普賢菩薩十願」，不是說迴向給別人或眾生，更獲比較多的功德嗎？那與十分僅獲七分，應如何解釋。（孫昭明）

【答】普賢十願，曾說所作之功德，回向與別人或眾生，而自己所得者，反比較自作自受加多。地藏經說，誦經回向眷屬，而眷屬僅得三分，誦者自己，卻得七分。也是說

誦者自己所得多、與普賢行願所說、並無兩樣、何致起疑、或係看未深思、希再細心讀之。

【問】一、寶積經之「菩薩」是否稱真正達到菩薩位的。二、若有眾生一墮惡道、如畜生道、其壽命是否爲五劫。但有「旋入旋出」、此又約何而講。如地藏菩薩之母親。（孫昭明）

【答】此問在下看不明白、奉勸看經求解、先少後多、先淺後深、若無次第、得益甚難。如阿彌陀經、地藏本願經、皆有黃慶瀾之白話註解、宜先看之、少有入門、再看多理論者不遲、但念佛仍宜照常不斷。