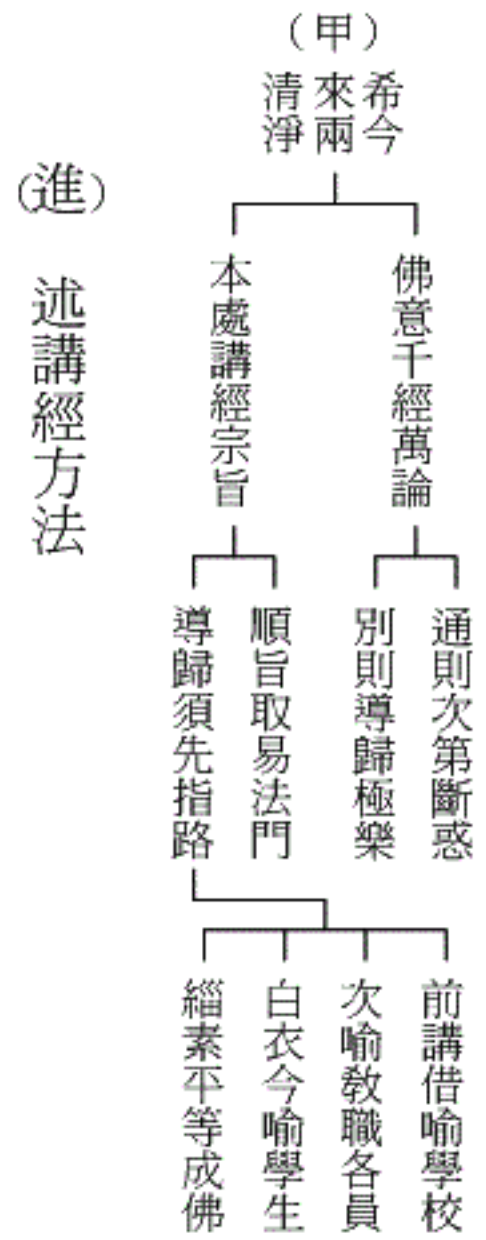
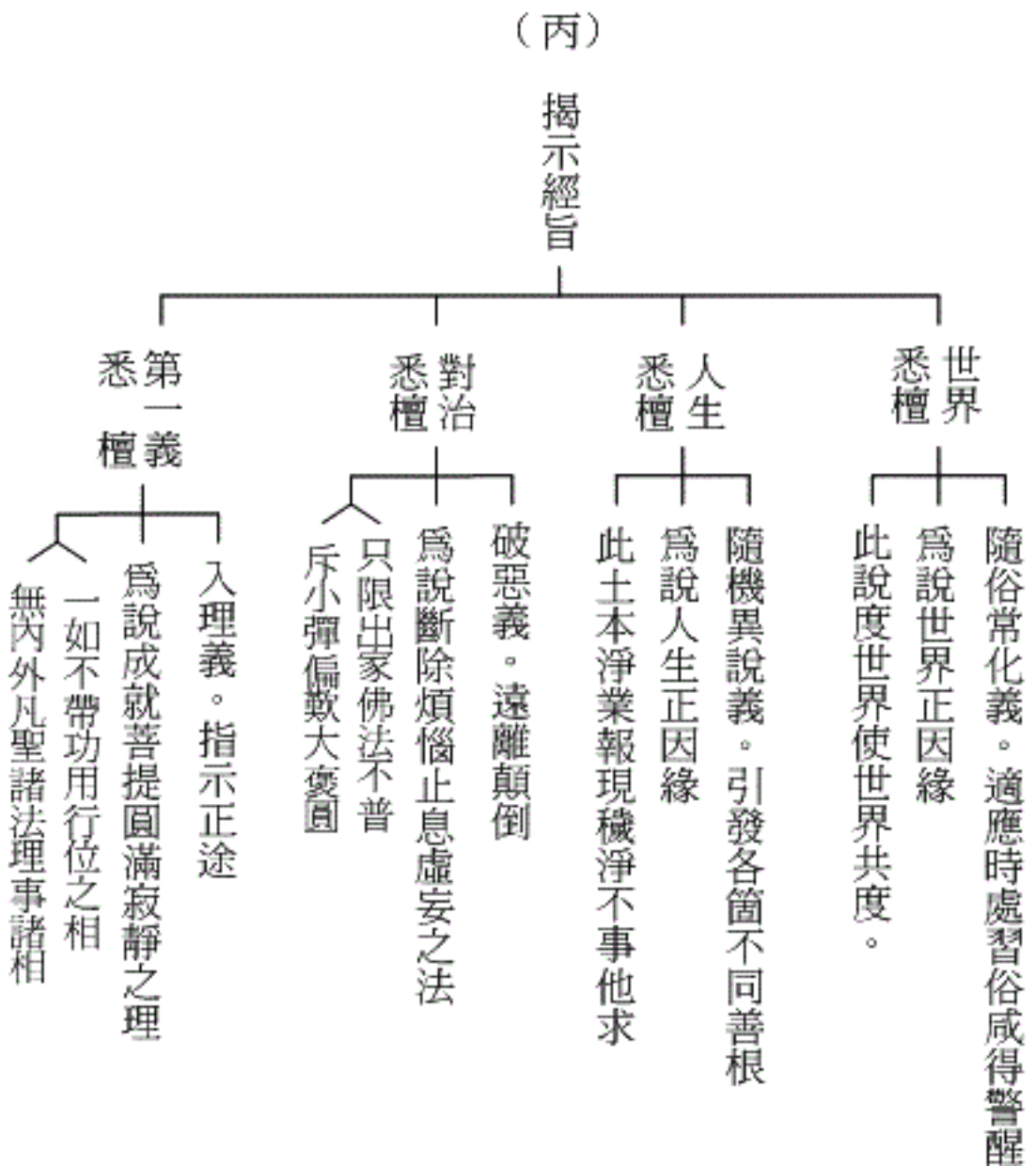
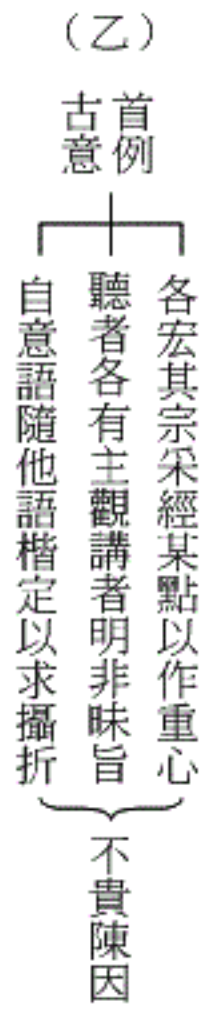


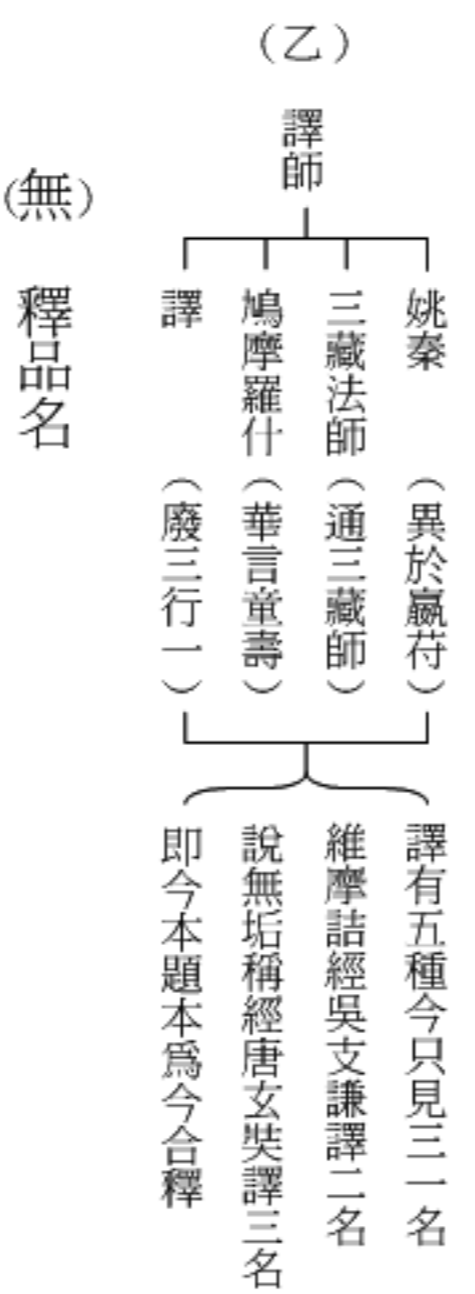
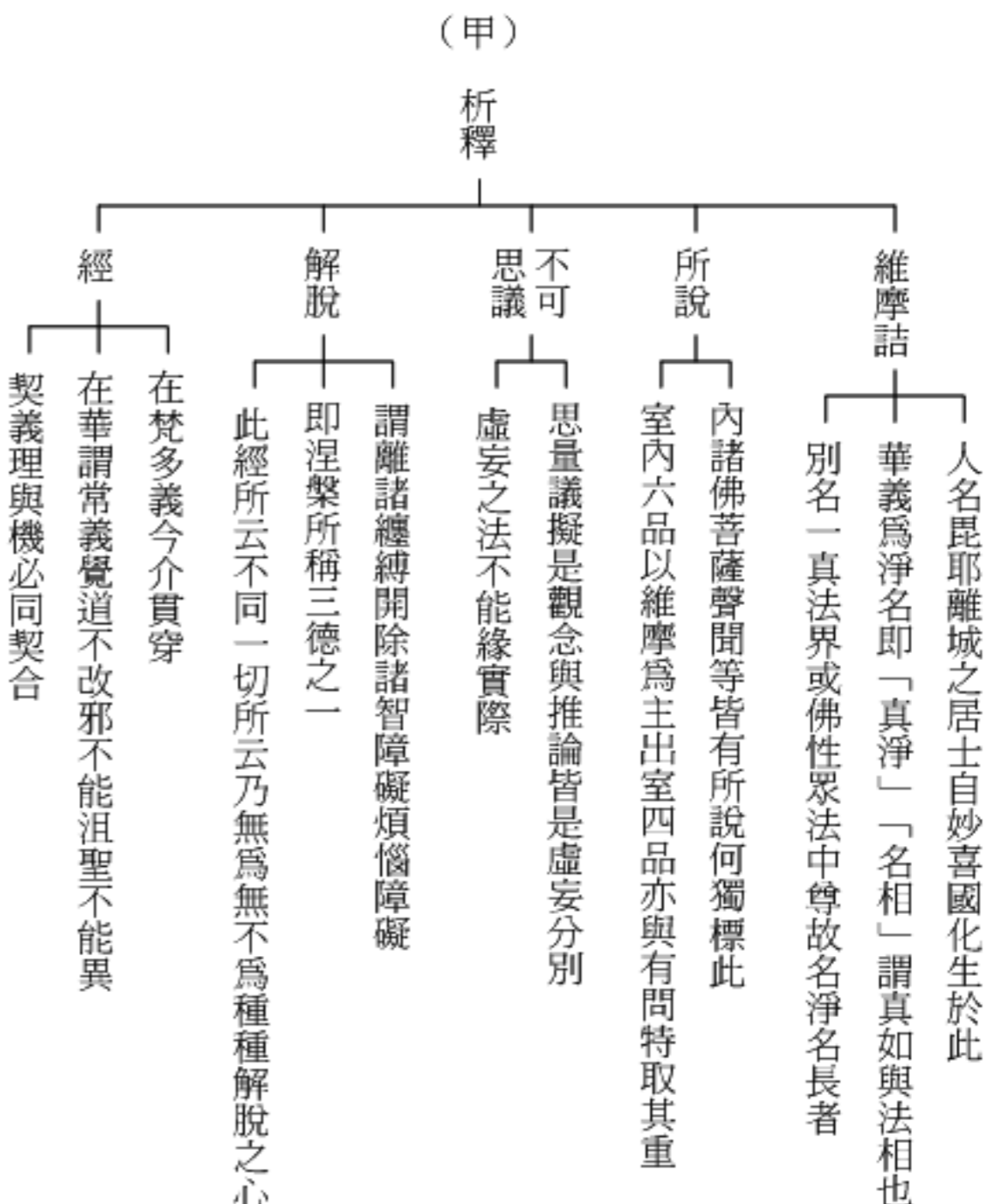
(信) 述講經因緣



(進) 述講經方法



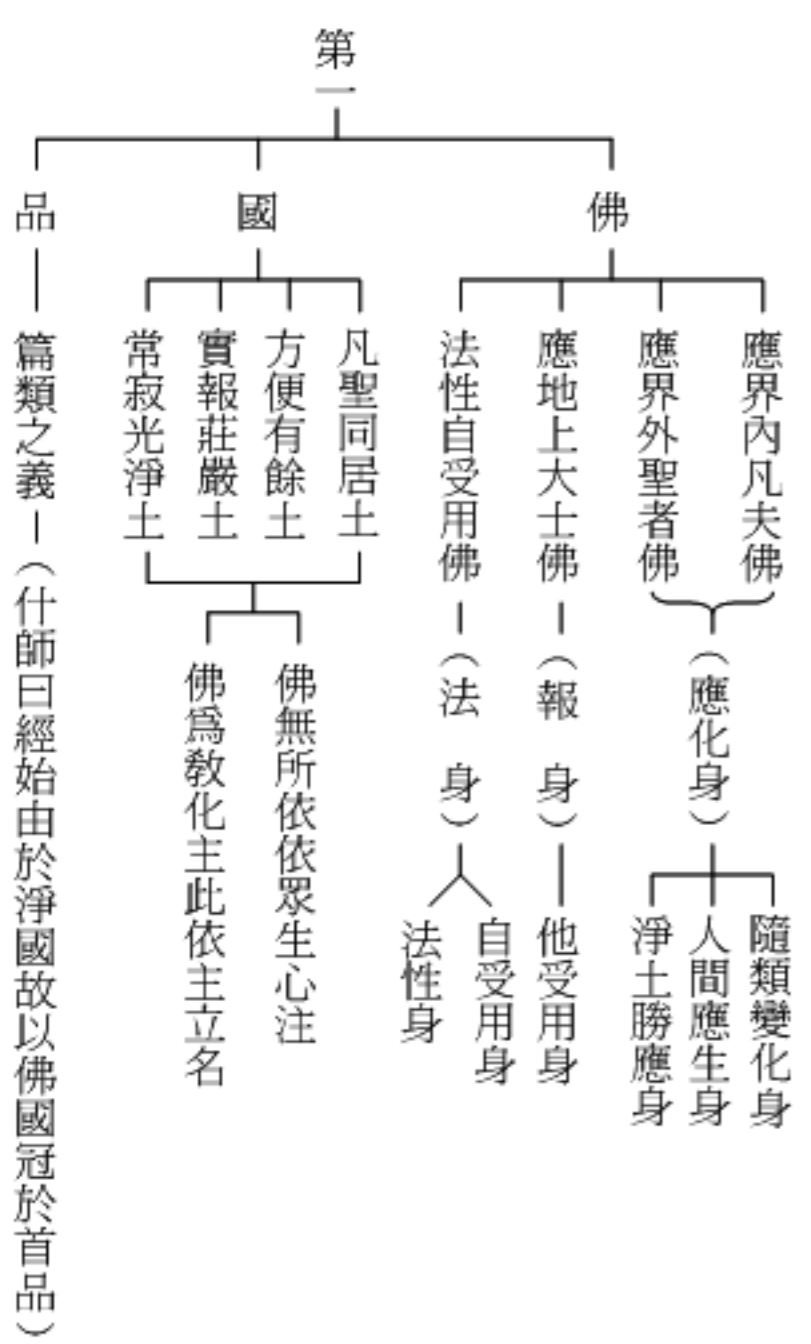
(念) 釋題名



此經以佛國為宗

今略有八
一總明
二別明
三明修因
四明見不同
五明往生
六明說教
七觀心
八用義釋

淨穢之辨
俱在本文

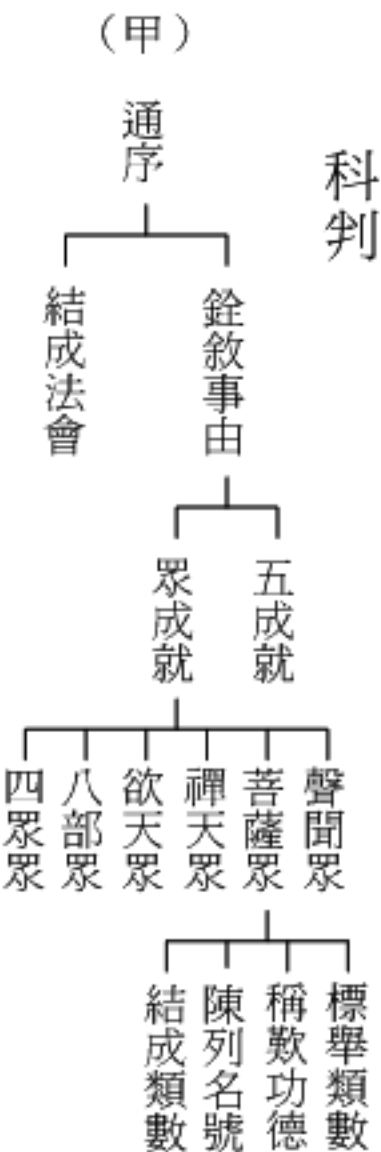


(定) 釋經文

序正通三科

(序分)

科判



◎ 釋文

歎德

「大智本行」一切種智，六度六通本行，大智以此為本也。

「諸佛威神之所建立」肇師曰，天澤無私，不潤枯本，佛威雖普，不立無根。

「五蓋十纏」貪欲，瞋恚，睡眠，掉悔，疑法等為蓋。無慚，無愧，嫉，慳，悔，睡眠，掉舉，昏沉，瞋忿，覆等為纏。

「念定總持辯才不斷」此四乃大士之要用，辯才有四，七，二十四，四十等茲舉四，法，義，辭，樂說等無礙也。

「逮無所得不起法忍」大品云無所得以為得。不起內外煩惱生死無境可觀。

「已能隨順轉不退輪」隨順有三，一順佛，二順理，三順根緣。復次順解（理）而說，是順實智，順眾生（根緣）而說，是順權智，順佛方便說，是順權實二智也。不退有四，法輪四種四諦，一事不退轉生滅，二位不退轉無生，三行不退轉無量，念不退轉無作。

「蓋諸大眾」蓋有二解，一覆也，以無緣慈，加被眾生。二超過也，深達四諦，超出未能澈達之上。

「法寶普照」菩薩悲智，能生世出世善法，故曰法寶，此善法光，能除眾生煩惱，攝之入道。

說法欲化他

「師子吼」師子吼時，香象失糞，飛者墮落，菩薩演法時，能令魔外失見愛糞，高心墮落。

放光化他

明化他

「積集眾法寶如海導師」，導人入海得寶，己亦獲之，經云，不入大海，不得無價寶珠，菩薩不如煩惱巨海，則不能得一切智寶。

「十力無畏十八不共」菩薩自有無畏，此分得佛之力無畏不共也，菩薩鄰佛，故能分得。十力智度論中十種知之力量，即「知覺處非覺處智力」至「知永斷習氣智力」等十種也。十八不共法智度論中其法與二乘菩薩，皆不能同，即「身口念三無失」至「智慧知過去現在未來之十六十七十八無礙也」。

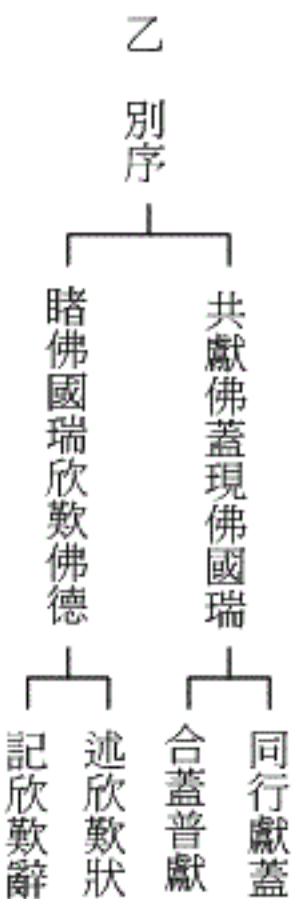
「梵天王尸棄」毗曇云二禪以上，無言語法，故不立王。瓔珞禪禪皆有梵王，今謂但加修無量心，報勝為王，無統御也。尸棄譯火首或蠡髻，恐是二禪王也。

「餘四天下」肇師曰，一佛土有百億四天下，一四天下各有梵釋，故言餘，亦或從他方佛土來。

「大威力諸天」順經文諸天自指釋梵以外，而不記其名，書實也，如無想天，戒急乘緩，多有不來，無色設來不見，不可為證。

「蔽於大眾」如蔽眾妄解，同於真解。

○ 科判



◎ 釋文

「毗耶離」華言廣嚴，亦翻好稻。

「目如青蓮」天竺有青蓮花，其葉脩長，青白分明，百骸五情目為最長，瞻顏而作，故先讚目。葉者謂蓮瓣也。

「法力超群生」法力二諦四諦等，俗王以世澤濟民，法王以法力超生死。

「法財」四諦七聖財等。（信，戒，聞，慚愧，捨，慧）

「諸法自在」法無定相，隨應而辯，同異殊辯，而俱適法相，故得自在。色法變現難思，心法第一義而不動。

「不有不無」凡夫說有，二乘說無，不落二邊，當說中道。

「無造無受」諸法緣生，無主宰之我，焉有造受。

「善惡業不亡」心識相傳，美惡起現，仍是因緣所生。

「甘露滅」寂滅喻甘露之至味。

「無心受行」心者染有以生，受指苦諦，行指三業集諦。

「三寶現世」三轉法輪，始有僧寶。

「毀譽」指八風。

「人寶」在天曰天寶，在人曰人寶。

形長者目
德立者心
故先舉之

偈判

初二歎色心
之德

三四句歎化
他形聲益

五至十四句
廣歎形益

十五至十六
句廣歎聲益

十九至廿二
句歎色心之
形益

廿三至卅四
句歎聲益

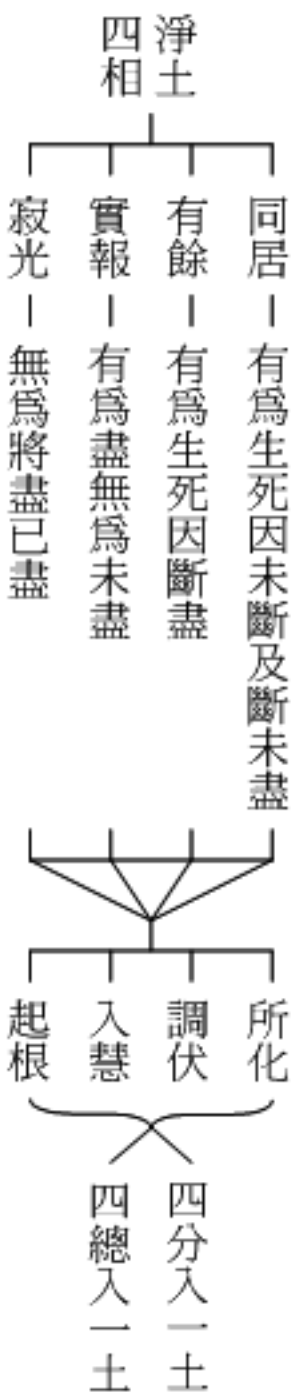
「悉知眾生來去相至稽首如空無所依」
 (按)此六句總結佛實權二智，覺行二德。眾生乘何因而來此，將乘何因而去處，佛澈三際，悉知悉見。佛善能應機說種種法，使之各得解脫。雖入世間行同事攝，譬如蓮花處汗不染。慈悲無量，而實無緣，如鳥行空，不著迹象。諸法緣生，而有其相，相生則有罣礙，違其象有性空，無諸罣礙。相依心生，心依境起，心本不生，如空無依，而不有相。

長文

「乃能為諸菩薩問於如來淨土之行」

(太虛大師注)言五百長者子皆已發阿耨多羅三藐三菩提心者蓋深有以，何者，非已發菩提心，則無論修何種法門，要皆人天離業，或小乘偏行耳。

觀楞嚴耳根圓通，必令阿難悟得真心後，乃教修習，善財參善知識學菩薩行，一一皆言先已發菩提心，驗之此經，若合符節，故大乘必先悟而後修也。逮其一悟相應，眾行遍修，菩薩淨佛國之行，實眾行會歸之宗致，非怯弱眾生淨土之行，乃勇猛大士都攝種種眾生緣起淨土之行。夫無大乘，則無小乘，以無佛則無法無聲聞也。然則曠昔若無法藏比丘者，發願修淨土行，今日安有極樂世界可往生哉。



卅五句至四十二句總歎現瑞

四十三至結句歎佛三密之證

偈已

「十力哀現」十力者稱佛號也，哀憫眾生獻小尚變大也。
 「各見世尊」隨眾應類各箇不同，見不同也。
 「不共」不與小乘及下地共。

「恐畏歡喜厭離斷疑」此四諦逗機，(苦)故恐畏，(滅)寂故歡喜，(集)為苦因，故生厭離，(道)修自斷疑。

「諸法得解脫」世法不染，出世法不執。此下六句，說三種二諦，初隨情二諦

，次隨智情二諦，結隨智二諦，傳上句世出世法俗，下心性真。

◎釋文

佛土淨是果
菩薩淨土行
是因

「願聞佛國土淨」前文大千現蓋中，顯佛土殊好不同，以長者久發道心，未修淨土，特現以啓其志，此處啓請已發其機。

「眾生是菩薩佛土」菩薩境智俱亡，無土不土，無所取住，俱爲化生而取佛土。界內迷真滯有，稟分段生死，界外迷中道佛性，受變易生死，皆眾生也。

「隨所化至起菩薩根」所化言土之闊狹。調伏爲愛策雖殊，皆令成就，取土亦爾，有逼迫妨道，淨國安之，僑奢妨道，穢土調伏，正由眾生惡盡多少，取土不同。何國入佛智者，淨穢之現，爲令入佛智慧。起根因眾生受法而入佛慧，觀何根利，即以諸法趣之，聚置一國，六根偏利，佛事不同。

「空地，虛空，成就眾生取國」空地喻空不見空，有因緣故名爲不空。處空喻四不可說，故名爲空。取國者，眾生爲佛國，欲淨之須合空有二法，於空而起慈悲，不可說而說，不可立而立，於有而破執著，說淨穢四土之各殊。「雖知諸佛國，永寂如處空，而常修淨土，教化於群生」。

「取國非空」此斥二乘及通教，修但空因，不成淨佛國土。

「直心深心大乘心」略謂觀四諦名直心，離邪曲見故。觀因緣名深心，以觀因緣能除習氣故。發四弘誓名大乘心，於能直能深起悲普濟故。

此三心及後六度，皆有世間一相，及四教四相之別，今釋直心，餘可類推一世間直心者，如心言直，無有欺誑，此凡夫外道事直理義仍曲，諺云「癡直」。二四教直心「藏」約生滅，離六十二種見之曲，「通」離生滅之曲，「別」離塵沙之曲，「圓」離二邊之曲。此各就當教，修四諦八直之道，是五直心，前四皆權，後一方實。

「布施至智慧」此六亦如前三心，各有世間及四教五相之別，茲舉其一。世間布施者，即作三品善三品惡等，來往六道現身說法也，如調達之地獄檀是其一相。四教之義如直心文中所釋。

「四無量心至十善」四無量亦五種，一事餘四教也。事生梵天，教出世也，發無作即是無緣，卻如磁之吸鐵，無作而自生作也。四攝，方便，三七道品，回向，但有四教菩薩。四攝權實不同。方便四教各有三種，一自行，二自行化他，三化他。又破法，立法，有二種不同，界內前二教之難，界外後二教之難。自守不譏，應作四句：一不自守而譏他，二自守不譏他，三自守而譏他，四不自守不譏他。大經云，但內無惡心，必於他有益，非都不譏也。十善則有五，一事，二四教也，有止有行，此言止也。

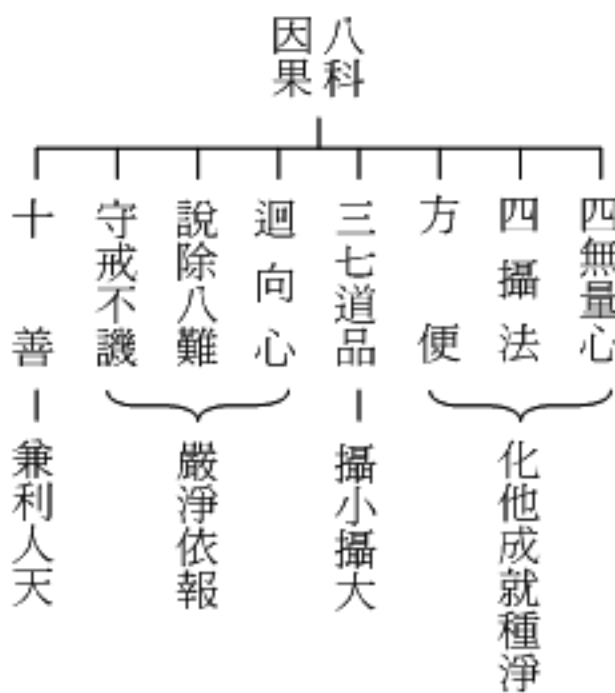
六度
三心如目六度
如足若無三心
度行不能真實
以三心入一切
行也
再上二約自行
八科

三心

譬喻

(注)四無量
下三科約化他
同修淨土因而
成就之大道心
眾生。卅七品
通大通小。回
向下三科約指
依報。十善兼
外凡

以上十七門
爲橫明修因



「隨其直心至一切功德淨」什師曰，（略）直心誠心信佛法也。二信立，能發行眾善。三善積，其心轉深。四心深，棄惡從善曰調伏。心調，能行，故如說行。五如行，善具，故能回向佛道。六向進是方便力也。七方便有三，自行不取相，不取證，善化眾，故成就眾生。八成眾，則三因具，則得淨土。九土淨，土淨眾淨則不說雜法，故說法淨。十受法則具下三淨，則與化主同德，故曰一切清淨也。隋湛然大師曰，此約通十地（略）一、登地見理，離諸曲見名直心。二、二地能遍行名發行。三、三地行解俱進名深心。四、四地能事理俱行，自調調他名調伏。五、五地事理調伏，能如說行。六、六地能於一切善法，回向佛果，用施眾生。七、七地有方便能自行化他。八、八地能道觀雙流，教他調眾。九、九地說法淨，智慧淨，具四十辯才。十、十地即心淨，故一切功德淨。此但言通，再推別圓，其意義甚繁，欲知可參各注。

以上賢明修淨土行

「欲得淨土四句」淨土是心之影響，欲響順必和聲，欲影端必正形。凡夫生淨土難，菩薩取得淨土更難。

「爾時舍利弗承佛威神至不淨若此」身子未能稱機疑問，必假佛力，方會物心。釋迦獨無淨土，應是為菩薩時，心不清淨，若然，何得成佛，淨心成佛，何得土穢？

「螺髻梵王」至自在天宮——欲界頂之天王，自在天宮，亦彼天王所感，實非清淨，比諸西方，如乞兒之對帝王。

述見不見
之由

「心有高下不依佛慧」高下有種種分別，佛慧則眾生平等，垢淨之相，無相間隔。（二金碗一淨一穢各應其用是用平等被用雖異而是金質是質平等。戒制六比丘呵斥六師默擯車匿仍不失平等乃方便折攝。）

（三無差別意）

設譬

「共寶器食飯色有異」在器不異，以福多少，舉手向口而色變，佛土不同，方可知耳。

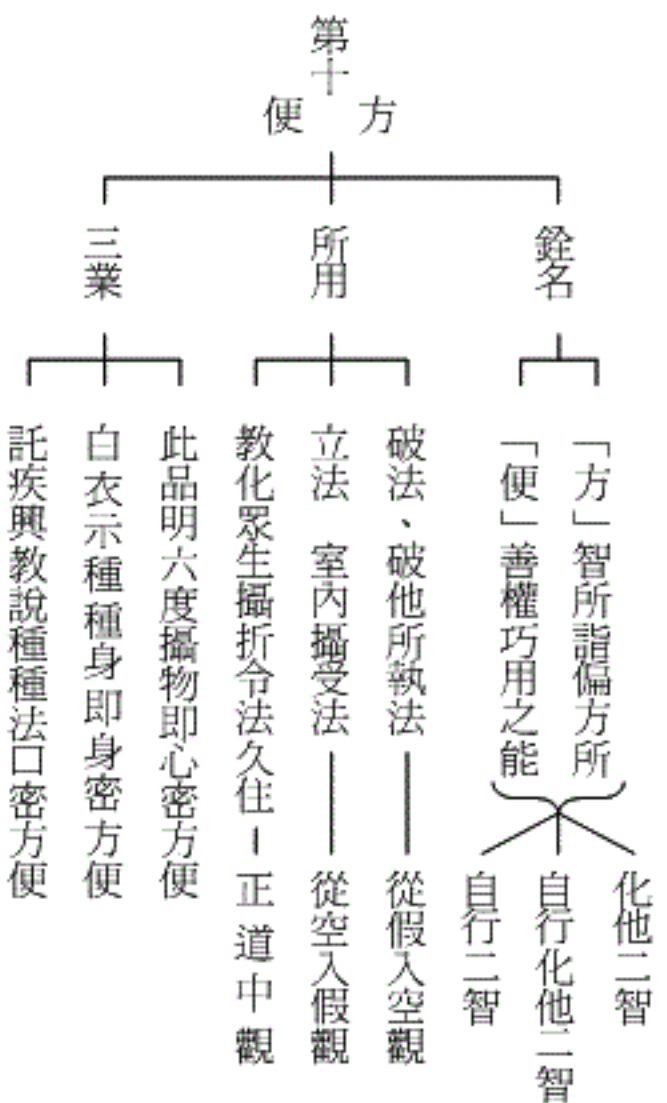
「故示不淨」示其不淨之因，現淨說淨，以明此為不淨耳。

「還復如故」非分不可以長久，而使處之。

「法眼淨」須陀洹始見道迹之名。

「不受諸法」無著之道，於法無染。漏盡九十八結漏既盡，意得解脫，阿羅漢果也。

（上）釋品名



◎釋文

標處及人

「長者」外具十德（一、姓貴二、高位三、大富四、威勢五、智深六、年

耆七、行無失八、禮備九、上所歎十、下歸敬）名世間長者。內含法身十德（一、法王種性中生二、積功累德證無生忍三、萬善法財無不具足四、十力無畏降魔制外五、權實二智無不通達六、久值諸佛觀行淳熟七、三業隨智得三無失八、具佛威儀進止咸益九、諸佛記別歎以誠言十、釋梵所敬下人歸崇）即法身德滿，名出世間長者。

「供養諸佛」值多佛，聞廣法，行生理慧，是從佛口中生，故曰法王種性生。

「無生忍」寂滅忍分上中下三，上為如來，中為等覺，下為法雲，中下無明已斷，但有微習，不能牽生，名曰無生忍。金粟如來已得上寂滅忍，不受寂滅忍名者，正為讓佛也。

「勞怨」魔有塵勞之力，能害菩薩智度母善權父，諸善法親，故名勞怨。

「決定大乘」說諸眾生，皆有佛性，經云佛性者大乘也。

「善能思量」先智後作，無差機失。

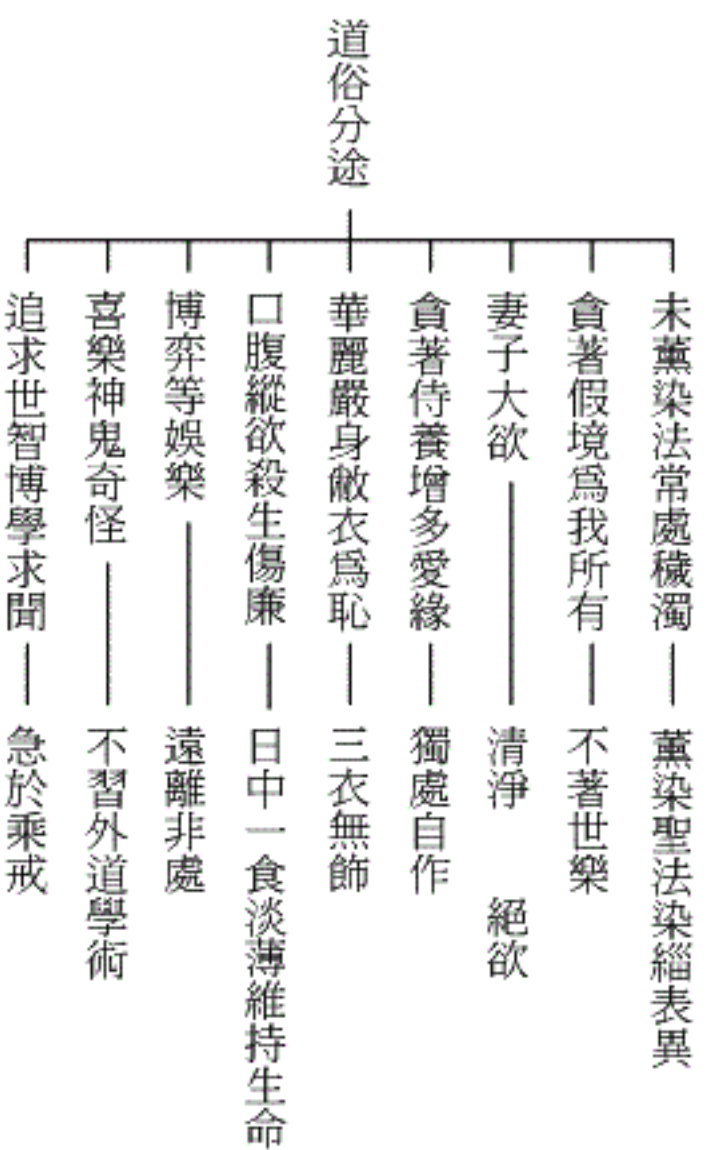
「心如大海」眾流常入而不增，沃焦常煎而不減，言無緣大慈，含容一切也。

(附) 一、已曾二句，是法王種性，對姓貴。二、得無一句，是積功累德得忍，對位高。三、辯才三句，是三業萬善法財，對大富。四、獲無兩句，是力無畏外用，對威勢。五、深入八句，是二智通達，對智深。六、久於佛道三句，是值佛觀行成熟，對年耆。七、諸有二句，是隨智得三無失，對行無失。八、住佛二句，是其佛威儀，對禮備。九、諸佛一句，是佛敷誠言，對上所歎。弟子二句，是釋梵所敬，對下歸敬。

心密六度益物

「資財無量至攝諸無智」分事理與世出世法兩層，世法與事易知，可如文解，出世與理列左。

(一) 資財四教法財。貧民七種方便。
(二) 奉戒，淨名住非持非犯，以方便觀心等攝眾，餘仿此。



(1) 俗事皆生死種子，道法皆斷生死因緣，小乘鈍根只能勉強遠離，大乘利根，處而不著，如蓮不著水，日不著空。

(2) 一切見敬至誘開童蒙，此指世間正地。入諸姪舍至能立其志，此指世間邪地，在俗方便，均可涉足。

(3) 若在長者至令興福力，此指人間。若在梵天至護諸眾生此指天上。一切地位，皆可為之。

身密九事
利物

「白衣沙門」即垂迹引歸本，沙門釋名至多，茲取最通行者，曰勤息。此九無言化者，湛然大師注，「密譏出家」，大經云，雖復染衣，心猶未染者，未染四教大乘之法。「密勸在家」，何須染服，但令染心，立沙門行，即淨土之因，乃無言而犯。此下皆上半垂迹，下半歸本。

「異道世典」異道種種外道，世典世間之經史子集。

口密方便
垂迹引物
歸本

「一切見敬」有彼此二義，一淨觀一切眾生皆菩提相，是故皆敬。二大士爲其化主，是福田之上，羅漢尙稱應供，何況淨名。

「居士」有二，一外國居財多少，有上中下居士之名，二此土居家有德，亦曰居士，此處指居財者。

方便現疾

「以其方便現身有疾」疾非實有，故言方便。託疾有四意，一爲化國王臣民，誠勸厭樂心生，斷集修道，生同居淨國土。二發起顧命參問，各述昔日所呵，折服執之徒，仰慕大乘。三發起菩薩被命，各述昔日被呵，折其方便之滯，同欣圓頓之道。四發起得命文殊入室論道，開發物心。

「廣爲說法」自勸厭離，至勸求得佛身，若非然者，即畏世間，墮於二地。

無常法

「是身無常」攬三事有身，一出入息者，名爲「壽命」。不臭不爛，目之爲「煖」。此中心意，謂之爲「識」。諦觀三事悟粗無常，若心在定，見無常理，即入見道。

苦法

「明智不怙」諦觀了了見苦，名爲智者。三事無常，無所恃怙。

空法

「聚沫至如電」沫水擊而成，撮之仍水。燄指陽燄，愚悞爲水，渴染不了。芭蕉皮葉相裹，虛無實體。幻夢影響，四者易知。餘亦同不贅。此十喻指命煖識。

無我法

「是身如地等」四大假合，而現身相。主我壽人，四名而實一義。

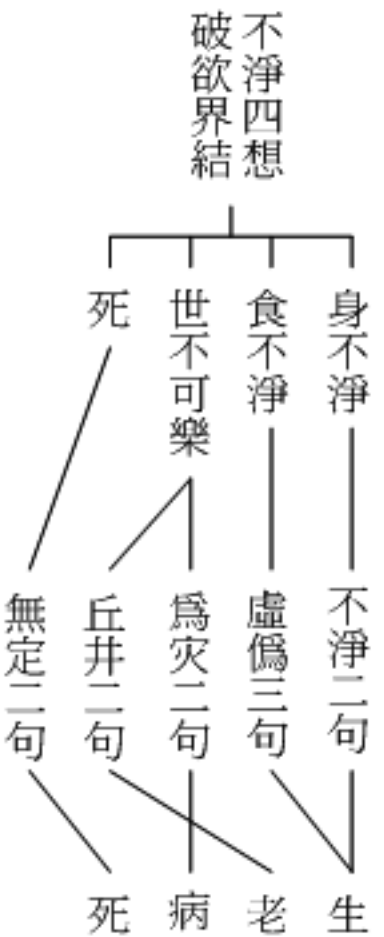
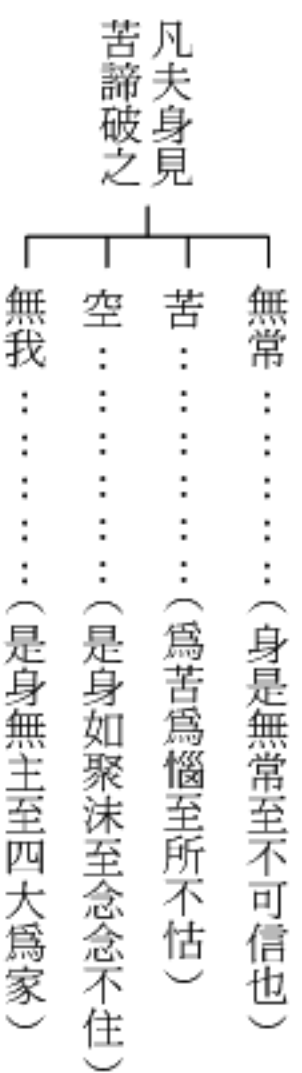
約空與識
破我

「是身不實至風力所轉」離我眾生空，離我所法空。無知者，身雖能觸而無知，內雖能知而無觸，自性而求，二俱無能自知。風轉者，妄念心動，身內依風，得有所作，若風道不通，手腳不遂。

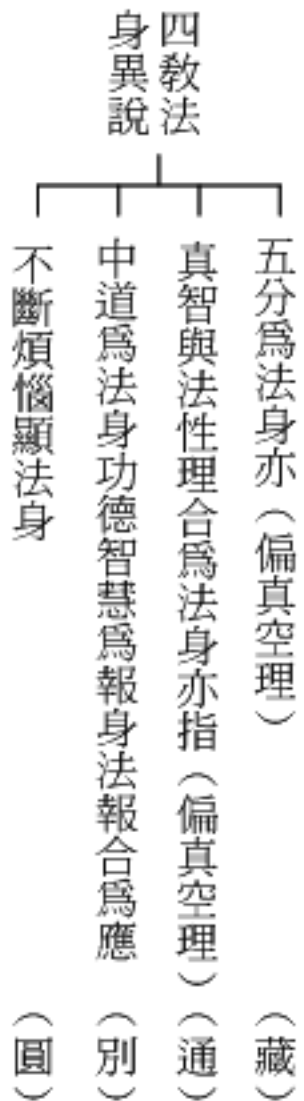
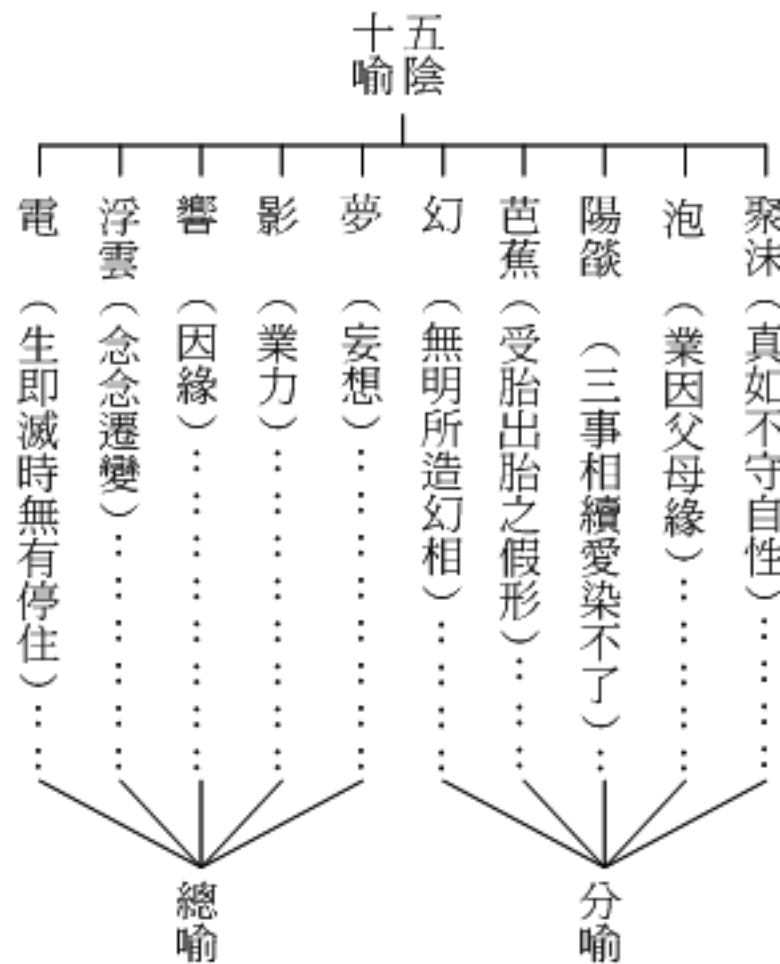
作不淨觀

「不淨至合成」初至五句觀生苦，六七兩句觀病苦，八九兩句觀老苦，十一兩句觀死苦。毒蛇觀四大，怨賊觀五陰，空聚觀六根。陰界入謂五陰十八界十二入也。

（按）問疾廣為說法以下之科判，竊擬第一諸仁者，至眾病所集一段，為說無常無我空苦之總綱。第二諸仁者至不怙，為依此苦諦而破我執身見。以下即對此苦諦各舉其喻，是身如聚沫，至為如地一段，是無常設喻。無我如火，至無人如水一段，是空設喻。是身不實，至風力所轉一段，是無我設喻。是身不淨，至陰界諸入所共合成一段，是苦設喻。



五種不淨——種——位——相——體——竟

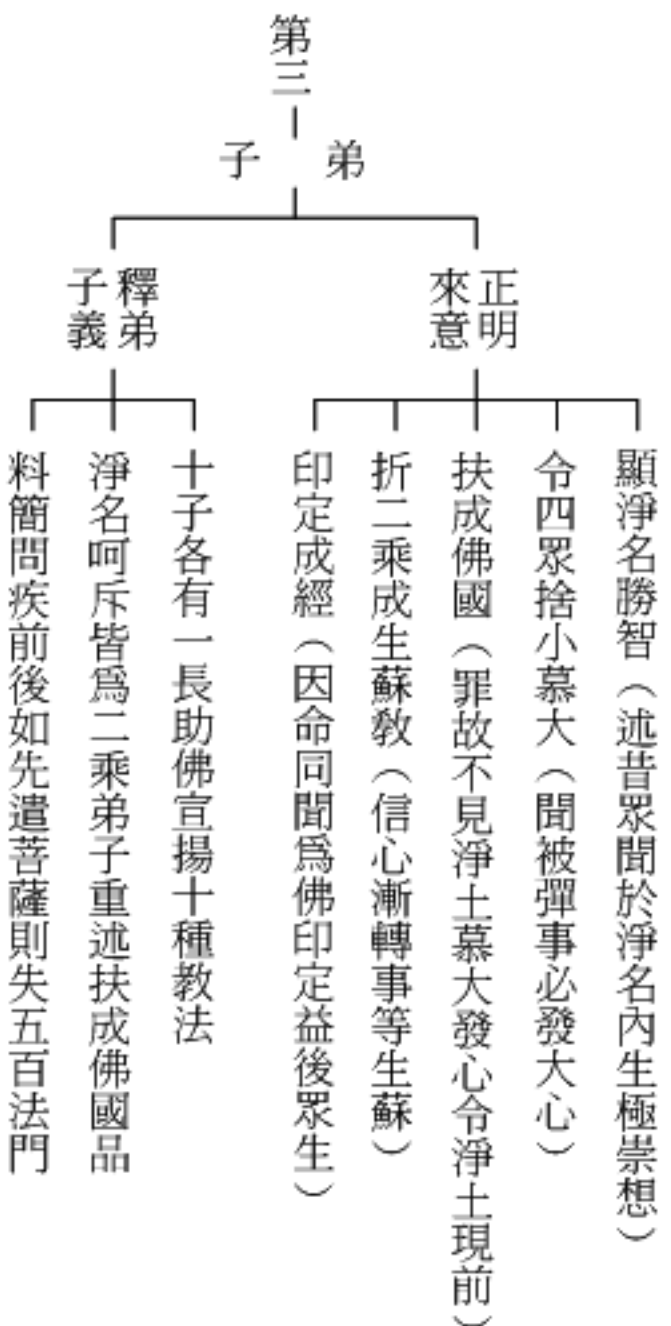


正勸 「當樂佛身」不希二乘，恐斷佛種。

「從無量功德智慧生至生如來身」生者顯也。真實者，藏通觀生無生，入偏真理，名真實。別圓觀無量無作，入中道佛性，名真實。不放棄生者，四菩薩慧行觀真，緣事即退，名爲放逸，若慧觀行緣理，心心相續，不捨大悲，名不放逸。

第三弟子品（宴坐）（乞貧）（乞富）（說白衣法）（說比丘法）
（說法要）（天眼）（講戒）（出家功德）（侍疾）

（甚）釋品名



◎釋文

默念佛知

「佛知其意」懸筌託疾之懷，無緣大悲，爲眾生病。

初明十弟子

「舍利弗」智慧第一，顯四枯之教，爲訶默然，欲令四枯之徒，內心鄙折，慕仰四榮智慧之教。

初舍利弗

述由

「宴坐」縮止義，宴之言安，安住根本淨禪，息外塵累。似涅槃法，安置心中，身證想受滅。（滅盡八識心心所而不使起之定）

（附）今明三藏三乘入滅受想，五處不同，一者根本通明淨禪，二依八背捨觀禪，三依九次第定練禪，四依師子奮迅薰禪，五依超越脩禪。此五有喻，即乳酪生酥熟酥醍醐，所謂五味禪也。因繁難述，略舉其初，餘不贅。根本淨禪者，通明觀發，得初禪觀色如沫，二禪如雲，三禪如影，四禪如鏡像。次滅色取空，一心緣空，乃至非想，雖無粗煩惱，而有細煩惱，猶是生死之法。佛弟子知非聖法，即能滅之，亦滅能滅之心，心數法滅，故言滅受想定。身子不依佛慧，超此諸禪，故訶言不必，不必者非必如是也。（一心三觀是趣佛慧）

「三界現身意」靜處端身斂念，方得入定，於欲界現身意相，身如木石是現身相，心如死灰是現意相，且復使人敬異，何滅之有。

「不起滅定」不起言不生起也，二乘入定，自他無益，無用由於無體。不思議定，有體有用，故能不起滅定，現十界威儀。菩薩隨機，十方現形出沒，斥以不能以誓願薰定，使物機感，良由不見真性，無願度也。

「不捨道法現凡夫事」道在日用平常，即云搬水運柴，無不是道。

「不住內不在外」入定住內，出散在外，入出動散，不名宴寂。

「諸見不動」諸見六十二見等，各經論不一，天台諸師釋，就五蘊而計我有句，（一是我，二離而有我，三蘊大我小，四我大蘊小），合爲二十，歷三世爲六十，以斷常二見爲根本，爲六十二。動有四句，動不修道，不動不修，動而修，不動而修。菩薩了知諸見，即是菩提，不取不捨，而修道品，即爲最後句意也。

「不斷煩惱入涅槃」貪嗔痴性，具一切法，故不必斷。二乘斷惑入涅槃，似破壁得出。菩薩趣佛慧，不斷而入，猶得通者，壁不能障。此用煩惱以爲佛事，名不斷而入。

「默然而止不能加報」默然不解如聾，不能加報如啞。

「大目犍連」目連姓，名拘律陀，文殊問經翻萊菔根，神定第一。

「爲白衣居士說法不當」此居士乃具德有學，大乘根器之類，否則何以多財不享，而惟學佛之務，有此號者，非如今日之泛也。不當者，什師謂居士智慧利根，應直聞實相，而目犍連未覩人根，依常說法，先以施戒七事，發悟居士。湛師謂目連說析入道藏教法也。今從後說，不當有三，一不當法相，二不當根緣，三不當佛心。法相即空，何用破析，此乘法相。二大乘根緣，忽以小化，此乖機根。三佛爲大事因緣現世，茲說不了義，此乖乖佛心。

「當如法說」當依衍門，捨析之說，而直取體說。法者，無明心生一切法，心及諸法，皆是法性，對大機不必漸次紆曲也。法分世出世，出世又別大小乘，析法對小，體法接大。

「法無眾生」八句，迷時候有四相，法性本淨，畢竟無所有，何有眾生。無眾何有眾垢，此約理性釋。既法無眾生，妄計有眾，故生六十二見垢，若了法性淨，眾垢何立，此約實慧釋。若實慧與理合，即無眾生現眾生，能令眾生離眾生垢，此約方便慧釋。餘三仿此釋法。前後際斷者，前指生死，後指涅槃，中道佛性，此均無之。

(附) 覺悟 ┌ 理 (所觀者)
└ 智 (能觀者) ┌ 實
└ 權

理智冥合依理生智，依智顯理，此條之釋，即按是法，後體法及平等二空，均仿此法。

「法常寂然」八句，心及諸法，即是法性，是大涅槃不可復滅。離相無緣者，不為妄念智慧所緣。無戲論者，無愛見戲論之法。離諸識故者，性非六七八識，離諸死識生死緣起。

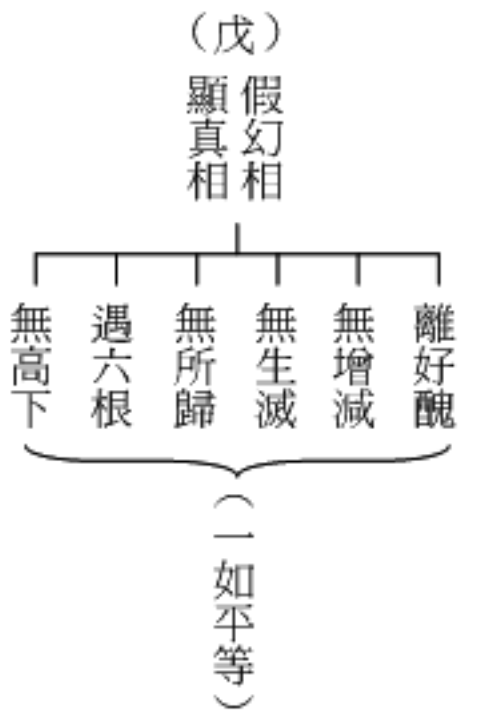
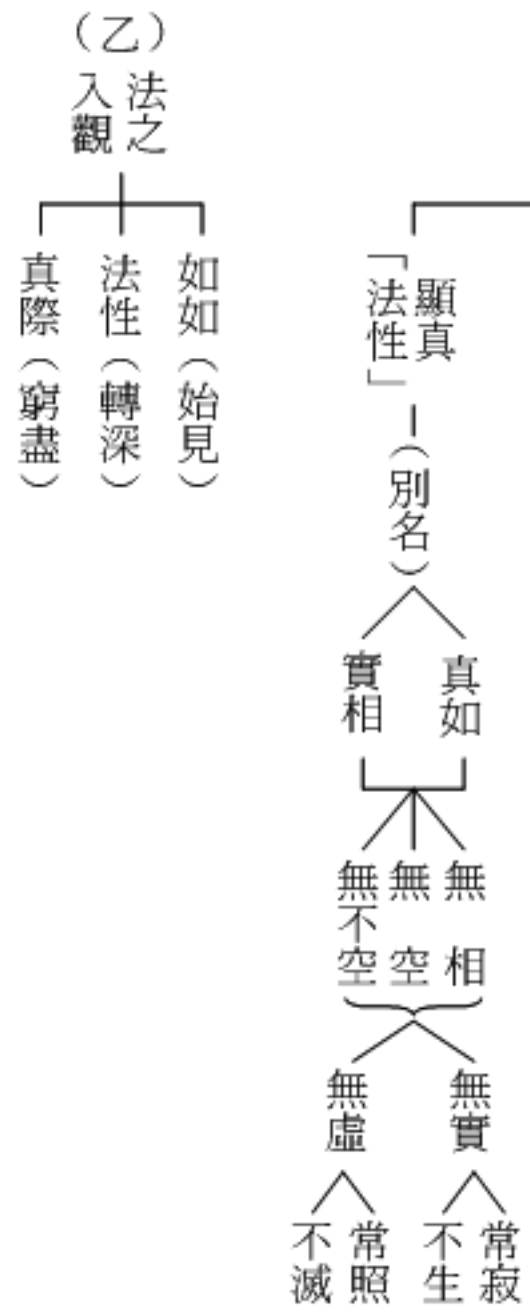
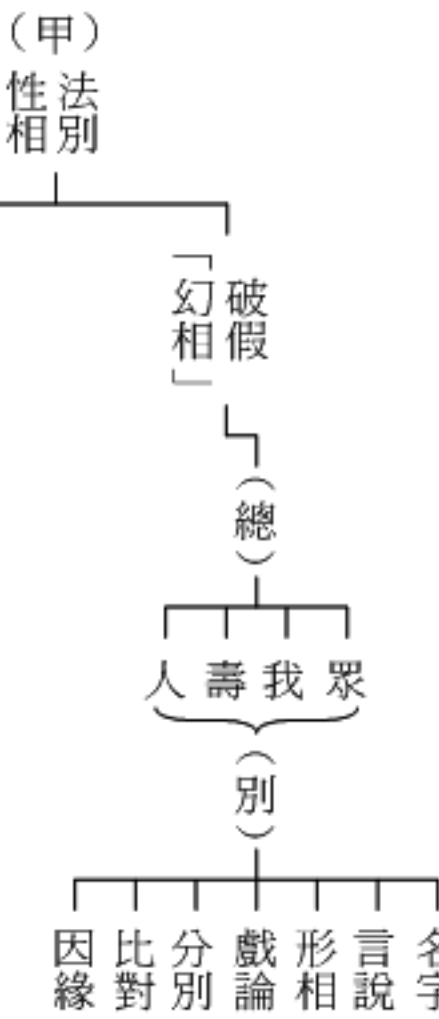
「法無有比」七番，無比無待，絕對待也。非因非緣，非六因四緣十二緣等流轉，惑倒皆滅。同法性，隨於如，住實際三句，什師曰，此三同一，因觀時有深淺，故有三名，始見其實謂之如，轉深，謂之性，盡其邊謂之實際。

「法順空隨無相應無作」此三三昧，亦曰三空，亦曰三解脫。

「好醜至一切觀行」好指涅槃，醜指生死。法過眼耳等，謂超過六根之妄。離一切觀行者，法性不借修證。不住者，經云「過去劫涉入未來劫等」互入

「法相如是」二句，法性之相如上所云，本不可說，若說之已乖其真，況說析而捨體乎。

「無說無示無聞無得」真如法相，無人無我，誰為說示，誰為聞得。且此性理，具四不可說，豈能說得，藏教說能生之因緣，所生之諸法，俱為實有，此生生不可說。通教說能生所生，當體即空，此生不生不可說。別教說真如不生之理，生十界差別之事，此不生不可說。圓教說真如之理，與十界之事無二，此不生不可說。凡此只可以智證，非可言說得真也。所謂「任從滄海變，終不為君通」。又曰，「我若與汝說破，汝向後罵我在」。傳意外之言，聞言外之意。



又曰「我若與汝說破，汝向後罵我在」傳意外之言，聞言外之意。譬如幻人說法」菩薩入如三昧，了知說聽，皆如幻人。雖知不實，方便為說，當建此意以覺之。方便者，指東打西不說而說。

「善於知見無所罣碍」無種智法眼，故說法有滯。得道種智，故知法無碍，得法眼故，見法無碍。此言始能應病與藥。

「不斷三寶」今說小乘無常入空，令居士斷結入滅，是斷三寶種，不名報恩。

「貧里行乞」使貧種福，來生轉報，此其一。苦求涅槃，必易化度，此其二。富者慢恣，難開化故，此其三。上爲利他之意。富家門深，乞時稽遲廢業，此其一。造富有名利之嫌，此其二。富者必食甘美，或起染習，此其三。上爲自利之計。

真俗平等

「爲不食行乞」求涅槃不食之法，須先乞食養身行道，迦葉結漏已盡，食因已亡，七日不食，即入無餘。若爲化眾令得不食之果，應貧富俱往。

「壞和合相取揣食」和合集煩惱之具，隨報須受四食，揣食欲界眾生之食法。爲破眾和合，使證實相，而尚揣食，不應捨富。

「爲不受故」不受亦涅槃之法，不食壞和合不受等，皆指眾方，冀度之如是也。上住平等法，應次行乞食，爲總說，此下三番爲別說，下之三應字，應次行乞也。

示空有平等

「空聚想入聚落」世間空聚，寂然無相，如是觀塵，則無貧富粗好，愛憎避就。事解人物聚集，名爲聚落，理解根爲塵識之依集，名聚落也。不空滯有，故內著而外亦著，致有取捨之失。

「所見色與盲等至如智證」盲不見美惡之異，聲惟響聚，香因風氣，味生分別，得漏盡智，身柔軟快樂，而不生著。此等觀之喻。

「知諸法如幻至今則不滅」相依他起，是無自性，自性不有，何有他性。本無何滅，如虹現實無，虹隱非滅。此等觀之理。

示邪正自他平等

「一食施一切」小乘捨八邪入八解，此可思議法喜食也。菩薩以佛慧見中道，邪正雙泯，不思議大乘法喜食也。一食施一切，大乘平等施，此誨以貧富俱利之道也。

「非有煩惱離煩惱」非有即不見邪見八，非離即不見正見等八，此佛慧之中觀。有煩惱食，凡夫也，離煩惱食，二乘也。非有非離食，法身也。

結成功德

「入定起定」小乘入定則不食，大士終日定終日食。小乘入空，入觀緣真，出觀緣俗，還同凡夫，情有去取。

「非住世間」二句，言住世間，法身常絕俗，言住涅槃，現食同人欲。

無福大小不爲益損」上二云菩薩爲真實福田，其有施者，皆平等而下佛種，以平等心施平等人，則得平等報，故福無大小也。下二云菩薩不以分別心視眾，有所取捨，而加益損。

四須菩提

「須菩提」此云善吉，亦云空生，出家見空得道，解空第一。

「入其舍乞食」尊者乞食，意與迦葉正異，乞則捨貧就富，以化他論貧人困乏，常憂不足，慈心無諍將獲彼意，富家盈豐，乞不爲損，而無惱他之失。貧者弊於貧乏，易可開化，遇緣即發，不足爲憂，富者貪橋難化，自非乞食，無由開曉。以自行論，尊者行空三昧，不畏門深難求，若遇美食，空無分別，不起染習。至維摩舍者，自恃解空，無所彈訶。

「取鉢盛滿」不與而呵，恐涉吝惜。下分敬悲二田問！

明敬田

「食等」無分富貧乞。先以敬田問

「法等」無分難易化，空有不偏。

集諦

「不斷亦不俱」知集諦而斷曰不俱，觀集諦如虛空，故不斷亦不俱。斷者，離而不染之意。（如逢場作戲，情非實發。）

苦諦

「不壞身隨一相」五蘊合身，苦厄依之，二乘觀苦析蘊，即壞身相。菩薩直照五蘊諸苦，其性本空，不須分析，知空有同一相也。（如觀波即是水，水即是波也。）

道諦

「不滅痴愛起於明脫」痴愛乃七識本具煩惱，二乘除八邪入八正，起三明，入八解，是有作道諦。以佛慧觀，非明非闇，不相妨礙，顯出菩提，是於非道，顯出佛道。（如觀食色電劇，雖就愛樂，而了知是假，不被纏縛。）

滅諦

「以五逆相而得解脫亦不解不縛」解脫指涅槃，二乘明五逆尚不得出家受戒，況言解脫。圓教可就五逆相，亦能得其解脫，此非深澈諸法同一實相者，不能如是，逆能縛而不縛，一切法亦非解，此人法二執俱空境界。（如丹霞燒佛之類。）

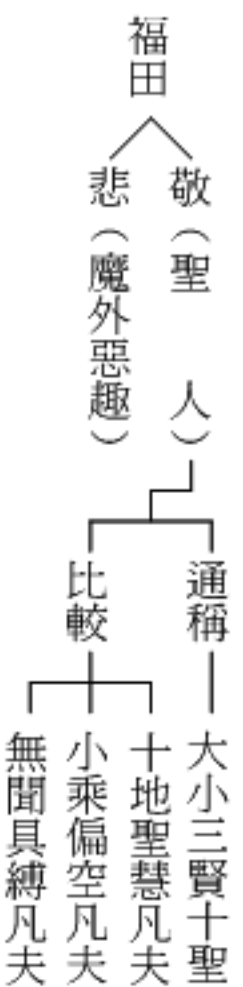
「不見四諦至非不聖人」此文四疊，辨四諦實權之意。不見諦凡夫，見諦二乘，大乘見而不見，不著相也。果爲所證之位，大乘明實相，得而知無得也。諦爲因，果爲果，此言修與證也。非凡夫二句，映不見諦二句，非聖人二句，映非得果二句。皆空不著相，中而不偏。

不見四諦
結非敬田

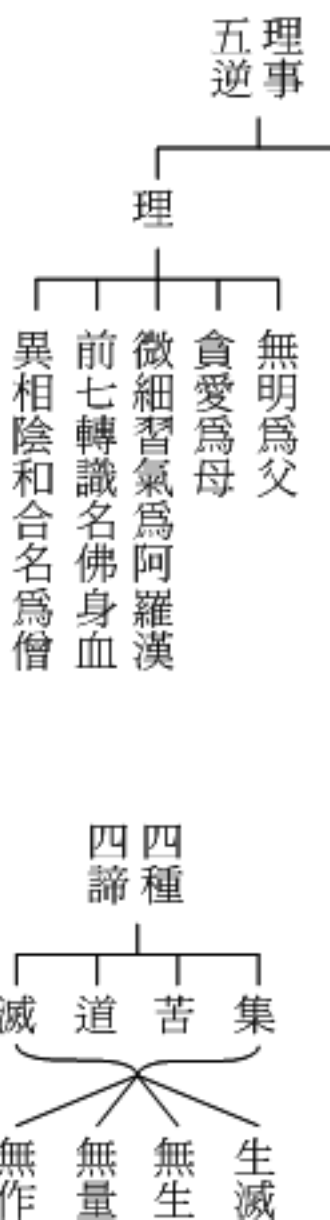
一成就一切法而離諸法相」以上句最宜著眼，令之不善者，空談離相，而毫無所成，是為頑空，大可悲。

明悲田

「不見佛不聞法」三藏教明，不見王宮丈六之佛，不聞生滅四諦之法，別有師受，雖有禪定神通，皆是外道，今善吉不見三身三德之佛，不聞衍教三種四諦之法，即是不見佛，不聞法。（次以悲田問）



殺父母阿羅漢出佛身血破和合眾



舉邪見六師

「富蘭那迦葉」說一切法皆不生滅，是斷滅性空。

「末迦梨拘除梨子」說眾生苦樂，自然而爾，無因無緣。

「刪闍夜毗羅胝子」說道不須求，苦盡自得，如轉縷丸於高山，縷盡自止。

「阿耆多翅舍欽婆羅」說今身並受苦，後身常樂，故弊衣拔髮，五熱炙身，以苦行為道。

「迦羅鳩駄迦旃延」說諸法亦有亦無。

「尼犍陀若提子」說罪福前定，雖修道不能改。

（按）外道六師，其說與佛各有相似處，富蘭那之無生無滅，無生即不有，無滅即不無，似佛非有非無門。末迦梨之一切自然，似佛空門。又外道有一切智，見心分明，辯說無盡，難不可屈，未得禪定，則無神力。若得禪定因發神通。與聖不殊，未達四韋陀，則與各術多滯，若讀四韋陀，則有慧有聞，一切世間，敬之如佛。以彼不入中道偏邊曰邪，然邪正之間極微，不能明辯，易為混淆。

(按)羅漢亦分多種，三藏未極，與邪相似。若僅修三種念處，與外道三種相似，彼三是邪，此三豈止。



聖人者，雖大小均稱，三賢十聖亦稱，然從比較上，惟佛一人稱聖，餘皆曰凡。十地名聖慧凡夫，二乘是中道理以外者，益是凡夫，未聞法之人，不覺不求解脫，故名具縛凡夫。

須菩提於四諦法，只解生滅，不解餘三。且於三諦，猶滯於空，不見中道，取食之意，欲以聖者敬田而往，故大士問以聖法不知，謂宜從悲田而取。

(性)緣無生空理斷煩惱—慧解脫羅漢

(附)三念處

- (共)由性念得三明六通—俱解脫羅漢

(緣)由三藏經而悟達者—無礙解脫羅漢

一切智(似羅漢慧)

(附)六師三種

- 神通(似羅漢俱)

四韋陀(似羅漢無礙)

須菩提持空而來，大士恐其自謂斷結見真，故取六師三種為折。以其心行理外，不解無作四諦，故以邪見呵之。此節文義深奧，解者不一，師肇師皆順經文，從逆談而顯實相，湛師則圓融經文，而從順釋。

「是汝之師因其出家」此假借而呵之，汝神通智慧，或從六師所學，六師在前，善吉生後，彼地之學，惟佛及六師，更無他師，既不見佛聞法，當從六師所受。

「彼墮隨墮」邪見仍墮生死，若愜俱墮，同是悲田，我食乃施悲田。

非殺賊
「入諸邪見至不得無難」此下皆呵，非殺賊，非應供，非無生。



凡夫起六十二見著有，二乘斷六十二見著空，皆落二邊，不入中道，故曰邪見。與之，是度三界見惑彼岸，奪之，正是三界外見惑，迷中著空，不到「別」見彼岸。

(附) 界外住
理八難

- 見修無學等三惡道，不發大心成佛，菩薩不畏五逆因，三惡果，但畏生二乘心。
- 四諦之滅，聲聞證之，等北俱盧洲定壽。
- 二乘淨天，不歸第一義天，等長壽天。
- 入觀見真，出緣俗，不見中理，等佛前佛後。
- 二乘不見真理，而發見慧，等世智辯聰。
- 雖得通，不見十界色如盲，不聞十界聲如聾，不能一音隨類得解如啞。

汝得，自以爲得也。

無諍三昧，空人我四相，自然無諍。

非應供
補解

眾生亦得，從相論，眾無觀練薰修之功是不得，須提有是得，得與不得，是著相有爭若從性論，眾生之定，本屬性具，與汝同等。

不名福田，有得與不得之見，諍相宛然，不足稱爲福田，性具皆得，誰爲福田再眾具三界內之見思塵沙，汝具界外之見思塵沙，誰爲福田。

墮三惡道，除理三惡道外，事亦有之，供養小乘，後縱發心，不信大乘，謗正法輪，故墮。

八難正障見道，聲聞有此，則不得入，菩薩有此，能住用正觀，即得無難，是從非道，通達佛性。善吉雖離界內八難，尙住界外八難，障見中道，豈得無作見道彼岸。

「同於煩惱離清淨法」善吉具有變易煩惱，心與此合，故言同於煩惱。凡夫具惑，遇緣猶求清淨法，二乘執證不求，心迷中道，是離清淨法也。上四呵有見惑，下二呵有思惑，故非殺賊。

非應供

「汝得無諍三昧至墮三惡道」無諍三昧者，以其解空彼我俱忘，不惱眾生，亦能令眾生不起煩惱也。金剛經佛說我是無諍三昧，人中最爲第一，是離欲阿羅漢。一切眾生亦得是定，既知解空，自與眾生性同常一，金經曾云不作是念，是無所得，今既爲得此定，是眾生亦有此定也。其施汝者，不名福田者，眾汝性同，眾具見思塵沙，汝亦如是，誰爲福田，誰爲種者。供養汝者，墮三惡道者，供養小乘，人天報竟，遇緣還發小乘之業，見修無學，喻界外之三惡道。

非無生

「爲與眾魔共一手至等無有異」一手者，今言同一作風也，勞佞者，塵勞侶伴，於自行供樂生死，只分界內外之不同，於化他如大品說，菩薩行般若，魔來教云，汝何不學須陀洹乃至辟支佛，今謂二乘教眾，亦行己法。

「於一切眾生而有怨心至終不得滅」湛師云二乘自免，不濟眾生，恣其輪迴，怨之大矣，如犯王法，有力不救。佛無生死病患，言有增謗，佛身常住，言無損謗，是謂謗佛。若定說有作法，即毀無作之法，是謂毀法，此三名大惡業，受變易生死，何名不生。無羅漢三義，與魔外何異。

（按）愚謂於一切眾生至終不得滅一段，若直順文義講亦可，上文既言與魔無異，而下之諸惡，自是魔無作者。此處乃可取食，是謂悲田。

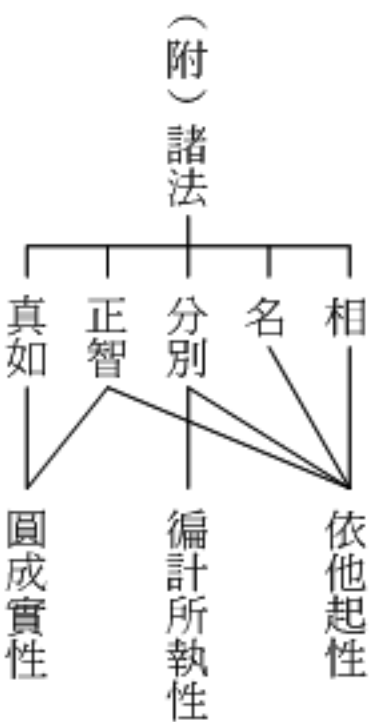
「便置鉢欲出其舍」既不成敬田，亦不甘是悲田。

安慰

「寧有懼不」懼其迷悶難對，而慚以對人，如係化人，則無所懼慚，以其空不實也。

重辯安慰

「一切諸法如幻化相」



五法惟真如爲真實，空諸一切，餘皆幻妄，大士之呵斥，亦是依他徧計，如幻如化，善吉之懼，益是法執著相，既解真空，不應迷惘，有所懼也。

破法執

「一切言說至不著文字」言語文字，皆是相名分別，乃依他徧計幻化，執著豈是智者。解釋仍寓呵意，善吉恃空而來，是有法執也。大士雖說出種種言語，迷惘而懼，不解諸法如幻，亦法執也。

「文字性離」不在四句推檢，即字是性，性本不有。

(附) 有爲
不生

自不生(不由自因)如夢中之蜚蜚不自生自生無夢
他不生(不由他因)夢蜚不由夢由夢則夢夢皆蜚
俱不生(自他二因)自他各無生因合無因何由而生
無不生(無自他因)若無自他則如虛空空何不常蜚

「無有文字至則諸法也」悟文字性空，即是解脫，即文字而悟解脫，文字即解脫相，何得於解脫而生驚懼。

五滿願子

「富樓那彌多羅尼子」富樓那華言善知識，此是姓，彌多羅尼華言滿願，是其母名，子云滿願之子，因母立名，說法第一。

一呵不觀
本心

「當先入定觀此人心」大乘法身以上，得無礙真心，心智寂然，未嘗不定，不假推求，萬事並照。小乘不能常定，在定則見，出定不知。又外道定，凡夫外道他心定，三藏慧解脫定，俱解脫定，通教慧解脫定，俱解脫定，以上六定，止知他心之念，不能見他根緣，惟別圓等定，能知心所念及諸根緣。知心是他心智，知根是道種智，別教始有，通教尚無。此處言觀心者，知根先因知心也。

「穢食寶器」穢食喻小乘法，猶帶塵沙無明之穢。寶器喻大乘菩提心也。

二呵不觀心
念(習因)

「瑠璃水精」以真假喻大小乘，瑠璃究爲何物待考。

三呵不觀
根源

「無得發起」意謂諸新比丘，皆是大乘根源，而以小乘法發起其心，不但無得，且如下文傷之，壞大乘根源也。小乘厭苦大乘不疲

不厭教其厭則害慈悲根源

四呵不知
觀所欲

「欲行大道」根欲性開十力中三力也。根是過去，欲是現在，性是將來。大論云，欲名隨緣而起，性名深心爲事。若過去善根牢固成就，今生對緣則起，此是因性成欲，若過去善根未牢，今生遇緣起欲，數習成性，性以不改爲義，呵不知欲，即兼得性。

正結過

「中忘此意」問往昔善根，定失不失，答，雖忘不失，經言一句染神，彌劫不朽。

「猶如盲人」二乘但有肉天慧眼，無法眼不見根緣，無佛眼不見佛性。二乘之肉天慧所見，亦與佛菩薩之肉天慧所見不同。總上比較，故曰如盲。

「今此比丘自識宿命」大士以三昧力加之。

「稽首禮維摩詰足」湛然祖師曰，「入道恩深，碎身莫報，此諸比丘，方行大道，豈存小儀」。大寶積經，文殊爲妙慧童女作禮，按此等處，皆是重法，是禮其法，非禮其人也。

「摩訶迦旃延」此姓也，從姓立名，華譯不定，堅刺，文飾等，未知以何確正，論義第一。

「略說法要」此有四句，一名畧義廣，如總說無常等五行，而加種種解釋是。二名廣義略，如具說四諦之十六行相，不分別解釋是。三名義俱廣，差別相分苦有四，加以種種譬解是。四名義俱略，若總說苦諦，不多解釋是。略說雖不知何種，但絕第三。法要，如說三脫門，不但攝此五行，且攝諸法。

名 略
義 廣

「敷演其義」迦旃延是分別佛語第一，佛既略說，尊者廣開其義。

（按）廣略四句，因根而發，失旨則不契，此廣略之機也。再名畧而含多義者，廣演所采，必知原說者之旨，更須識聽說者之根，爲其廣演，方不違雙方授受。如僅舉四諦名，是略說，惟四諦有四種不同，設爲廣演，錯采亦失旨不契，此又廣略之機也。迦旃延敷演其義，當係第二種之失，觀下經文可知也。

「無常至寂滅」五義。上四即以廣名之式說苦諦，下一即以略名說滅諦。苦即世間果，其因爲集，滅即出世果，其因爲道，此說四諦法也。但四諦有藏生滅，通無生，別無量，圓無作等，四種之不同，采用須視契機，或采一用，或分先後並用，權變無方。

茲世法滅出世法已包一切法
但提其綱故曰畧

「生滅心行」心者惑相所生，行者造用之名，心行生起，則有生滅，是謂生滅心行，又入觀心亡是滅，出觀心起是生，是謂生滅心行。是生滅心行所解，只是生滅相，所說只是生滅法，實相不生不滅，以生滅心行說實相，故不相應。

「不生不滅是無常義」藏以生滅為無常，大乘中道，常與無常俱遣，故如是說。四句檢生不得，即無有滅，生滅是無常，不生滅是常，此是粗細之「相」。四句檢即無生滅，何有常與無常，此是無常「義」。準上所釋，謂不生滅中，常與無常，皆不可得，此以無生說也。常依生滅之相而名，無生滅相，常名何依。

「五受陰至是苦義」有漏五陰，染受生死，名之受陰。小乘以受陰起，則眾苦生，只是苦相。大乘通達受陰皆空，誰生苦者，是謂苦義。

「諸法至是空義」小乘觀法緣起，析而無主，只是空相。大乘明實相本空，究竟無所有，既無有之可析，何有空之可存，是謂空義。

「於我至是我義」小乘以我為累，尊於無我，只是析破我相。大乘明本無我與無我，我既不有，何有無我，是無我義。無二者，此二皆無性，無性之性，真無我義。

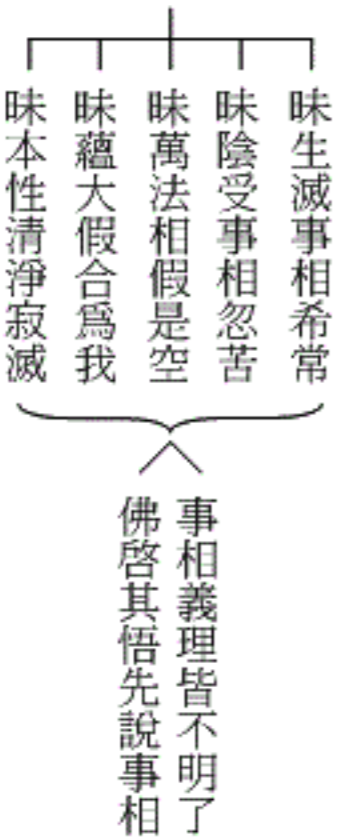
「法本不然至是寂滅義」然熾然也，小乘以有還無，為滅只是滅相，大乘明諸法從本以來，常自寂滅，不可復滅。本來無有生死煩惱，今則無因滅果滅之滅諦涅槃，若見生滅真空之理，是真滅義。

（按佛初略說二諦尊者以生滅藏教演之，是不解佛意，不契諸比丘根，大士以大乘無生法接之，故語與生滅法異，實則尊者，法非有誤，失在不識機耳。

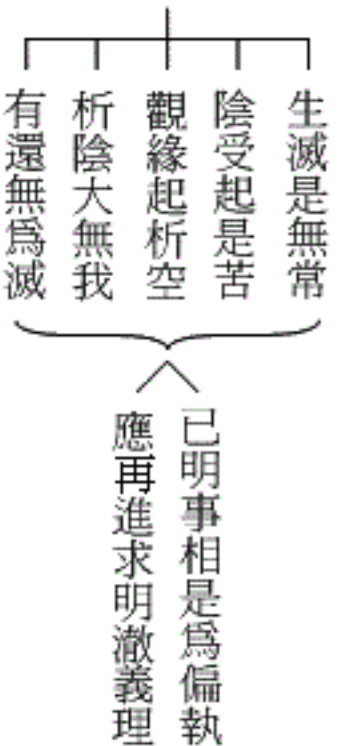
1 性體不生不滅，事相生滅無常，欲令眾生見體，先使覺事相生滅之無常，誘其漸進，是為不生滅之體，而說無常之相，此義理也。

2 世尊說諸法無常，正欲祛眾生生滅悞常，使悟此體常之理。若生滅悞常之迷情破，則諸法不生滅之體現，此如來說無常義也。

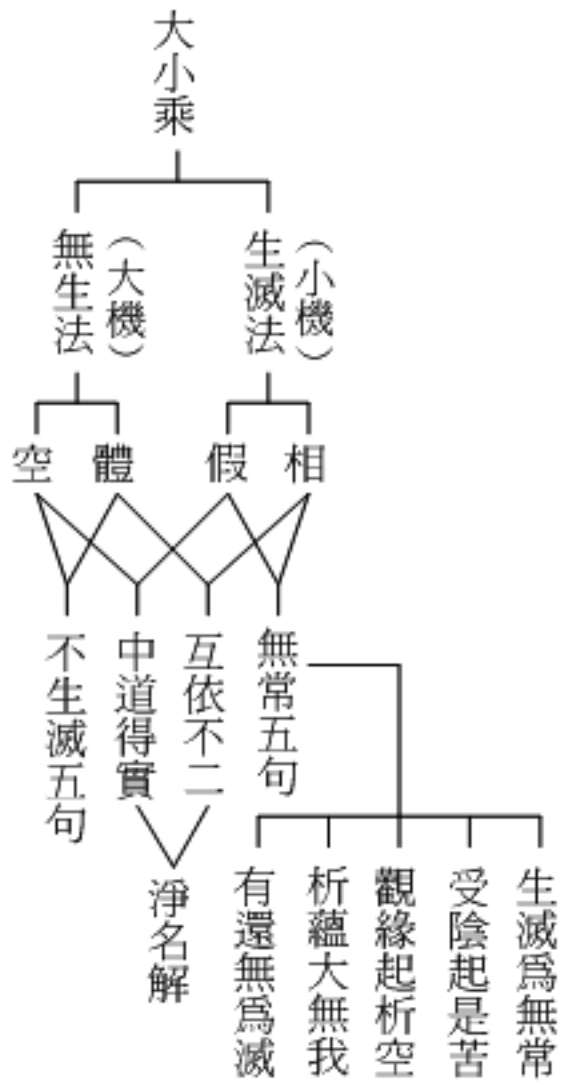
凡夫迷惑
一切不覺



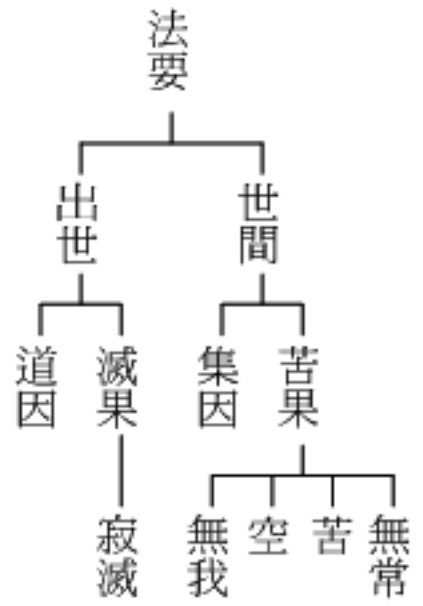
二乘聞
法半覺



靜日與光
俱煖
動電影與
鏡片俱寂



(注) 被呵大體*是說事相，非是說義體，著相失體



「心得解脫」體法入空，轉變煩惱之束縛也。

「阿那律」華譯如意或無貧，天眼第一。

「梵王嚴淨至天眼所見」世界之主，統御大千，報得天眼，亦見大千。

七阿那律

「三千大千世界如觀掌中菴摩勒果」大論云：大羅漢天眼唯見小千，大辟支佛見百佛世界，諸佛如來，見一切佛土。那律羅漢，能見大千，故稱第一。又梵王天眼，於自住處，則見大千，見亦總相，而不分明，諸阿羅漢，雖見小千，隨處皆見，且是別相，且得分明。

「爲作相耶無作相耶」羅漢功德有二，一有爲即十智、三三昧，三明六通，二無爲即三界見思斷處，無生無滅。

「假使作相至不應有見」淨禪天眼，皆生滅作相，是有爲，同凡夫見聞之境。無爲即法身之相，豈容見聞遠近。

「不以二相」諸說不一，有謂色之精粗者，有謂淨穢者，動寂者，眼色者等。湛師譯不同梵王外道有爲作相，不同二乘無爲偏真，冥然無見。中道真天眼，非二諦之相。今取證理見十方土，及十界粗細之色，名曰佛天眼，圓見三諦無二，名曰佛眼。

八優波離

「優波離」此云上首，持戒秉律，若不專念，明識輕重，則多有所犯，行事僻謬，故佛教以清旦常修六念，故得持律之上，持律第一。

「有二比丘犯律行」有師曾見經云，略謂一比丘露臥，采薪女見，盜行非法，比丘覺疑犯初重。又一比丘瞋此女，欲打，怖走墮坑死，疑懼犯殺。

「如法解說」依律判斷，決其輕重，示其悔法。

「當直除滅勿擾其心」罪從心生，還從心滅，觀心不得，罪相何依，是直除滅，不擾其心。又懺罪有三，一作法，滅違無作罪，依毘尼門，二觀相，滅性罪，依定門，三觀無生，滅妄想罪，依慧門。又作法紛動，廢修禪定，障入無生，是擾其心，觀相心動，則心水不清，珠豈得現，亦是擾心，觀無生能除根本妄惑之罪，如拔樹根，枝葉自滅。普賢觀云，「一切業障海，皆從妄想生，若欲懺悔者，端坐念實相，眾罪如霜露，慧日能消除」。又問，諸經說懺，何能不須作法，答曰，鈍根造罪心重，懺罪心輕，故令慚愧怖畏，作法取相，利根觀心，憂悔不起，罪本自滅，名直除滅。大論云，「若人罪能悔，悔已莫復憂，如是心安樂，不應常念著」。

「不在內不在外不在中間」內指心，外指境，中間云心境共生。內是自性，若是罪，未對境時，常應有罪？境是他性，他罪何問於己？共生罪則自他兩罪並生，如人伐草木，人與草木應共有罪，若謂中間之刀有罪，即與兩間無之。又有釋內根外塵中識者。

「心垢故眾生垢心淨故眾生淨」著相爲垢，能空爲淨。

「不出於如」如者不殊也。法也，本相也。

因成假

「妄想是垢至不取我是淨」想、心、見、三倒，扶心王起，則有一切諸行罪惡，名之謂垢。能了三倒，不自他共無因，即無生無滅，無心無罪。

相續假

相待假

「諸法不相待」前心不待後心生竟，然後滅也。
(念一切法皆名犯戒)
(知妄想生一切不取乃名善解)

九羅喉羅

「羅喉羅」亦云羅云，此云覆障，密行第一。威儀細行，他人不知，我知能行故云密。依天台之義，密有大小之別，微細之護持，小乘之意，圓頓妙戒，菩薩之法。

「不應說出家功德之利」湛師謂說違者有三，一說利便是自顯，便不為密。二歎小乘出家狹劣功德，不契長者子大乘根緣。三說形服出家，障礙諸長子進道。

淨肉眼 (圓觀三諦觀俗粗境破諸惡業)

淨天眼 (觀俗諦細境破諸亂心)

淨慧眼 (觀真諦破界內惑)

淨法眼 (觀界內外俗諦破塵沙無知)

淨佛眼 (觀中雙照圓除無明)

淨五眼

世俗家 (凡夫)

三界家 (羅漢)

五蘊家 (菩薩)

出家功德經

出家有三

形心俱不生

形出心不出

形不出心出

形心俱出

出家四句

煩惱

五陰

死

天子

四魔

「無利無功德至無利無功德」凡夫出世俗家，小乘出三界家，大乘圓頓出無明家。小對淨妙法身，爲有爲法，以有界可出，生死可了，故可說「有」利「有」功德，大乘圓頓，證真空理，爲無爲法，真如實相，一法不立，何有功德。

大乘出家功德

「彼此中間」小乘以涅槃爲彼岸，生死爲此岸，煩惱爲中流。大乘能照彼無明，佛性顯露，名真無爲，不落二邊，亦不居中，無煩惱菩提，生死涅槃，更無功德可言。

「離六十二見處於涅槃」不著有無常及無常等諸見。無生滅去來諸相，即是處於涅槃。又若觀中道，即見佛性，知住本來涅槃。

降眾魔自行化他是出家

「降伏諸魔」四魔八魔等，得菩薩破煩惱，法性身破五陰，上二俱破死魔，得不動三昧，破天子魔。界內常等四，界外無常等四，皆謂之魔。

「度五道」慈悲而生五道，同事說法度之。

「離眾雜惡」界內外諸惡，自離亦令他離，至於純淨。

「摧諸外道」佛教以外者固，即界外落二邊者，亦同外道，何者，心行理外，無非外道，摧令入中，化他成就。

「超越假名出淤泥」生死涅槃假名也，界內外諸惑喻淤泥也。

「無繫著至離眾過」繫是業，著是愛。不見內外有我我所。二執若破，則無所受，亦無受者。多求不足，心有所住，則憂苦生而擾亂。「以上爲自度」。以喜覺支喜無量心，加被來學，使不退轉，是內懷喜獲彼意，隨禪觀機，審法獎意，化界內外一切眾生，無有損他根緣之過，並令眾生能離界內外之過，是隨禪定離眾過。「以上爲度他」。

按降魔一段，不度五道等是在家，摧外一段，假名淤泥等是在家。而必化他者，方合人天師之義也。

「父母不聽不得出家」出家應具四句：一、形心俱不出，二、形出心不出，三、形不出心出，四、形心俱出。形指相服等，心指無爲二死。出五蘊家，自必受具足戒，具菩提心，如發無上等覺心，菩提心，道共戒，同具足耳。

「阿難」此云歡喜，佛之從弟，多聞第一。

「大婆羅門家門下立」小家恐乳不便。

「諸惡已斷眾善普會」惡盡斷則無苦果，善普會究竟常樂。

「聞此粗言」麤言雙指，阿難不解斯理，言佛有疾，是謗佛粗語。外道謂佛行善猶粗，樂果不滿，尙有疾惱，因以出謗佛粗語，而信阿難粗言也。

十阿難

「不墮諸數」諸數指有爲諸法數，即無二種陰入法數。陰五入十二界十八，此三科皆有合數，亦有果報乘除。

「昧生滅事相希常
昧陰受事相希樂」

此品大意

斥小歎大
華嚴以策進行人至於佛地爲宗，故就他之益己者以明
此經以攝受眾生淨乎佛國爲宗，故就自之益他者以明

二德滿足

(智)本具「了因」至圓佛果照了一切事理者即「菩提」常樂
(斷)本具「緣因」至足佛果斷盡一切妄惑者即「涅槃」無苦

金剛義

(體)堅「不受法身」
(實際)「斷德解脫」
(用)利「智德般若」

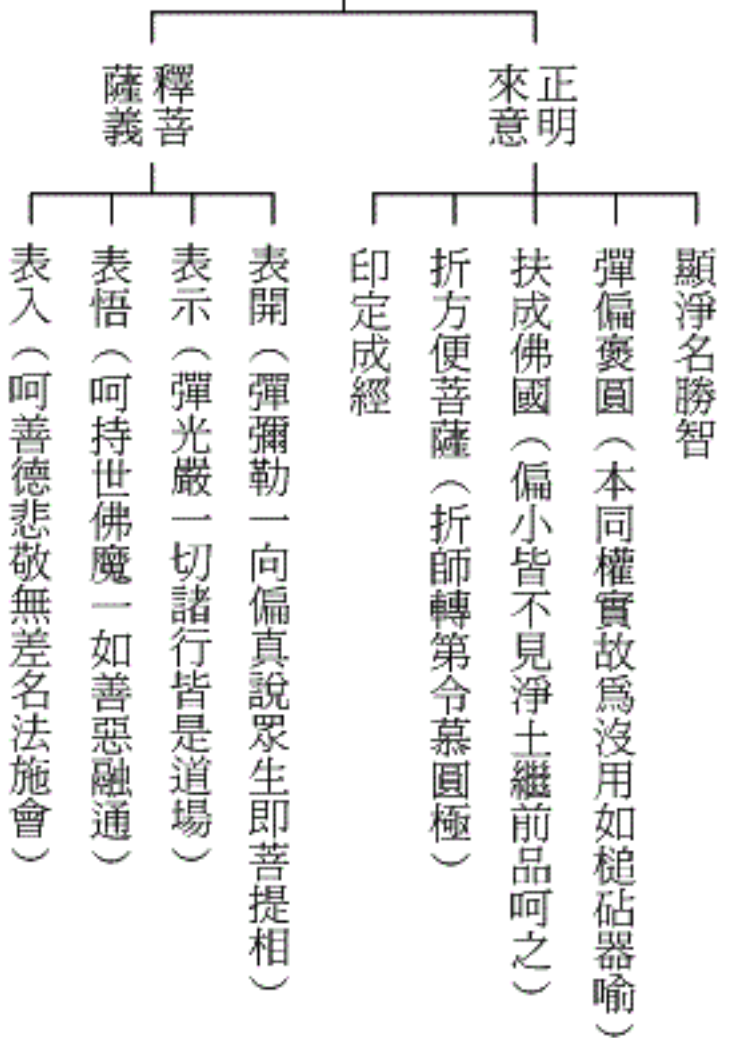
枝末

見惑——三界——見一處住地
思惑——欲界——欲愛住地
色界——色愛住地
無色界——有愛住地

根本

三界——無明住地

第四 薩 菩



◎ 釋文

初彌勒

「彌勒」慈氏之意，名阿逸多無能之義，何者是姓是名，必考梵文乃準。一生補處，餘一品無明及習氣，後生闍浮證果。一生對

照三祇

「不退轉地之行」四教各三，即位行念也。見理是不退位，住理不動，能生眾善，喻之如地。天人耽染天樂，無心修道，福盡當墮，必修證住位，分證菩提，得道不退，福報始不退墮。菩提覺也，圓覺之義，別無方便，離幻即覺，亦無漸次，何有退不退階級等，此彌勒猶是滯泥方便，說漸次之教。

約三世析

「為用何生得受記乎至亦老亦滅」意是彌勒以謂自得菩提，故以受記不退，而教諸天不退。藏教謂三世是有，過去雖去，善法不滅，未來未有，時至則起，現在在心。一直剎那遷流，何有三世，已滅，未來，不住，是皆無生少存，既無三世，更無有生，於何得記。四相住本不有，方便說住，故說三相，老即異也，明三相同時，破一期執。知幻即離。別無方便，亦

號漸次，何有不退轉地。

生析

「無生即是正位」正位即實相常定，因緣生滅非真實，無生乃常定。無生三教知有深淺，有得入未入，未入授記皆非決定。未得無生，希求攀緣，如動水渾珠，皆屬有為，而不相應，通別息無生求，可入圓無生記位，若圓知無生位無授記，不起心求，則心水澄清。

真如析

「爲從如生得受記耶爲從如滅得受記耶」如謂真如，生爲如如之智，常照非生。滅是如如之理，常寂非滅。又如有智斷二德，智從如生而不離如，是如生之智，見如惑滅滅不離如，是如滅之斷。如體非生非滅，何有智斷。

析菩提
涅槃

「一切眾生即菩提相」眾生煩惱如菩提如，不二不異。眾生即菩提相，如無自生，不得更有果上智滿菩提之可記。意真如不生，即無智德，故不得記。

「即涅槃相」如既不異，二俱滅度，真如不滅，即無斷德，故不得大涅槃記。

「誘諸天子」無果令求果記，是則妄誘其心，大論云，佛坐道場時，不得一法實，空拳誑小兒，誘度於一切。初雖誘度，至實須廢。實即無所記，以記引之，是取漸不說實也。

先得不退
位不退（破見思惑）
行不退（破塵沙惑）
念不退（破無明惑）
後得補處

二德兼明
修德漸頓（漸如鈔頓如印）
性德一如（雲晦月體）不無生滅

淨名慈氏之別
漸橫進「如入大城尋人」經時、經位、不退、補處（畏）
頓豎進「如從高空察地」直搗性體無生死涅槃（易）

約三世析
時無生滅（虛空不變）故無三世如空中鳥跡
身相無生
相無實體故不是生只是變幻
三相從緣無有自性名剎那無生滅
偈 一切法不生 我說剎那義
初生即有滅 不爲愚者說

無生析
正位即實際理地
正位中有授記菩提（月圓求圓未睡求醒）
正位有受記及菩提（即是生義當有滅便非正位矣）

真如析
如生指智生起智本具非生
如滅指理寂滅理本具非滅

一生受記
菩提
事修
理真
（貧人藏珠）
拙示（試驗）
巧示（難信）

三種
菩提
真性（如如本體）
實智（自受用）
方便（他受用）

「捨於分別菩提之見」狂心即歇，歇即菩提，不退轉位，是漸次分別，分別即狂。

「不可以身得不可以心得」金剛經，若以色見我，以聲音求我，是人行邪道，不得見如來，即不以身心得也。

「寂滅是菩提滅諸相故」本自不生，今則不滅，若執四教相，故有一切煩惱生死紛動。

「不觀四句」不觀不作觀想，離緣離諸法緣，不行即不動，無念無念一切法。

「斷是菩提至無貪著故」斷指諸惑，捨指起菩提見，離指四教觀行，障方便教之誓願，不入指諸塵。

明斷德菩提

廣明智斷

不二不合
二者皆屬
斷法

即不可以
身心得

「無處是菩提至諸法等故」無處，處指色身，圓教不似偏教智依色身。假名，心是假名。如化，菩提性具，本非識心，猶如化人無心。無亂，一切塵緣攪不能亂。善寂，智即真如，名善，照無動念名寂。無取，諸法皆空，心無取著。無異，萬法一如，並無對待。

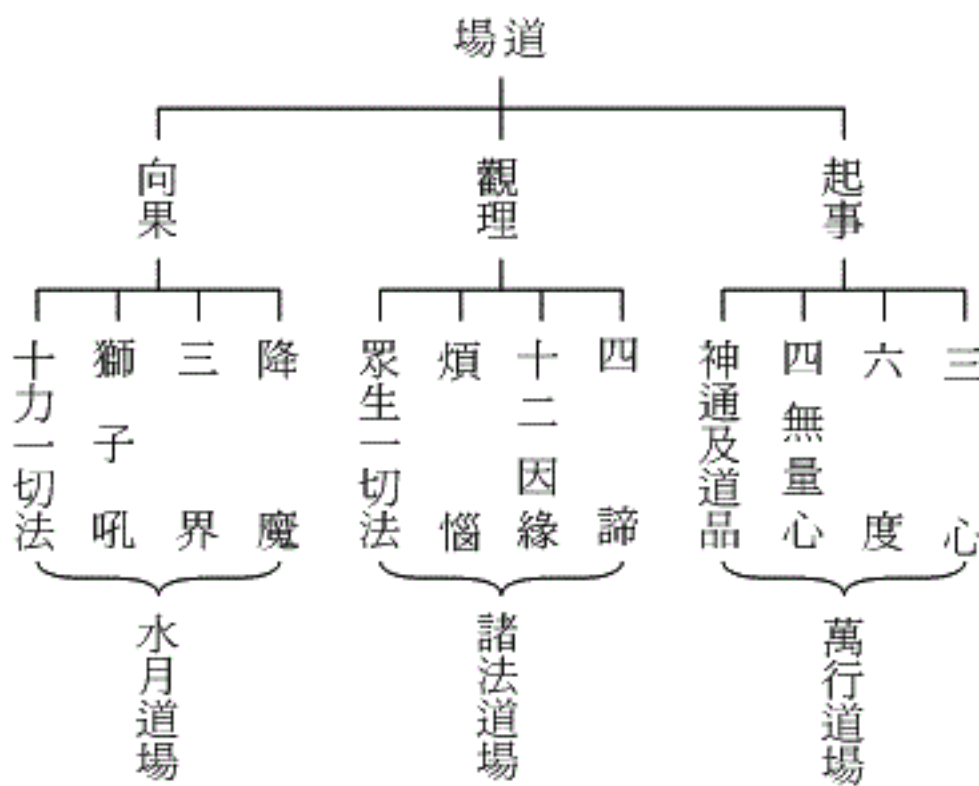
「無比四句」真如智德斷德，皆不思議，無法取喻，難測其妙，合上二十五句，皆以圓頓了義釋成三菩提，謂真性實智方便也。如歸圓滿菩提，安有階級漸次，豈有不轉可言。

不思議
結成

「二百天子得無生法忍」菩提，本自不生，能住無生，是真不退轉。

「光嚴童子」在家法身大士，位居補處。光分三種，一色光，如定中所觀之光，二心光，智慧光明，藏通別有之，三第一義光，非色心光，經云，光明者，即第一義諦，圓教明之。嚴者福智二嚴。童子者，童真不染之義。

「出入城至從道場來」問有問難之意，問時即以城表一乘寂滅場地。光意法身無住，自出非出，淨名以盡法界為一乘寂滅場，不必因圓果滿，菩提樹下。藏以菩提樹草座，通以天衣座，成佛之處為道場。別以七寶座界外惑盡為道場。圓以虛空蓮花為座是道場。大小感見不同。



初約四心

「直心是道場至無錯謬故」直心即入一實諦，直者正也，得無作八正道，即是直心，八正亦名八直行。發行具發萬行，如破諸惡業，顯諸法門。深心者事理求澈底也，如四願必曰無邊無上，十願必曰不疲不厭。菩提心即上求下化，如無此則無標準，或流入聲緣，或墮入魔外。古有以住行向地四心，別此四種者，似不契淨名圓頓之說，蓋圓教初住能坐道場，轉法輪也，見真名直，發行是廣，流入是深，此深廣心，菩薩得之，無緣慈悲，無作弘誓，如磁吸鐵，即真菩提。

次約六度

「布施是道場至現見諸法故」六度除六蔽，而顯法身，故曰道場。不望報，三輪空心土顯。得願具，法依戒住，戒德全，諸法備。於諸眾生心無礙，順而不擾，兩得其安。不懈退，由心不起，與法身相應，定至寶所。心調柔，不動不亂，長養聖胎，成等正覺。現見諸法，破無明，顯現量，不思量，照了諸法。

四無量心

「慈是道場至憎愛斷故」諸佛成佛，為利樂眾生，故平等慈。諸佛出世，專為救世故平等悲。諸佛見眾生善則喜，若能出佛世成佛則大喜。諸佛以無緣慈悲法喜，而無法非法相，故行大捨。前三曰真慈，真悲，真善等法身，後一曰真虛空法身。菩薩行之，即與諸佛同體。

「神通是道場至攝眾生故」解脫背捨，八解脫亦曰八背捨，觀八色流光之法，乃小乘門。菩薩修二十五三昧，除二十五有眾垢煩惱，顯出真性。四攝，亦視根器行之，上者與以法施，法語安慰，法利。下者與以財施，軟語，俗利。同事惡者誘其善，善者增進其至善也。

「多聞至諸法空故」多聞如行，聞佛行佛。伏心正觀，降伏妄心，正觀三諦。緣起十二因緣也，此為生死大海，茫茫無盡，佛諸波羅蜜，為功德海，亦無盡故。煩惱實性，即是佛性，皆畢竟空。觀眾生無眾生相，能空四相，即是菩提。萬法實性皆空，法本是空，非滅始空，真空之理。

「降魔是道場至無所畏故」魔佛一如，與煩惱菩提等，不守如體，別起知見，以不順己，則擾害之，降非與之鬥爭，但如如不動，魔即自消。不離三界，不著三界，明見不實，遊而化度，非業果所趣。獅子吼，明決定說，以智澈照機理，令聞者發心。

「力無畏不共法至成就一切智故」十力四無畏十八不共，皆是佛果之法，自行無失，化他得宜。見中道理，即能雙照二諦，破法界無明，真智顯現。

「住於佛法矣」即無一而非佛法，所謂翠竹黃花，無非般若，運水搬柴，皆是佛法也。

「持世菩薩」領憶不忘名持，世以隔別為義，持三世惡業不生，善業不失。持有，五種四教各有，今言圓教五持，一、遮持，得實教相真明，能遮法界煩惱生死苦報。二、總持，萬行二利功德，無有漏失。三、聞持，十方佛法、十界言辭，一聞便憶。四、住持，住持十方佛法，興隆不絕。五、任持，無緣大慈，荷負一切，保任不捨。

「波旬」此翻殺者，常歎斷人慧命，第六天主魔王也。

「我意謂是帝釋」知魔以修證深淺而異，有能伏能降之別。解此甚繁，茲略述三意，一、方便菩薩，未能佛魔一如，故為所惱，大士二界不二，無所去取，能覺能降。二、方便教有出入觀，作意知不作意不知，大士寂照雙融，能即覺知。三、方便教入觀知，暫時降伏，如不能調惡子弟，捨之不受，圓教非但能調其惡，且能使發菩提心。權教闕後王義，故為所亂。

「於身命財而修堅法」三堅有五，一、世間堅，不杖惠施，得未來身堅，戒殺放生，得未來命堅，真心布施，得未來財堅。二、聲聞，得五分法身，無漏慧命，七聖財。三、通教，無生無滅，煩惱生死，天魔外道，無能破壞。四、別教，登地亡二死顯法身，般若慧命，終不斷滅，萬善法財不可侵奪。五、圓教，捨身命財，皆與生死後際等，離老病死，得不壞常住，一切法趣身命財。

魔來不
識而為
說法

「非帝釋也是為魔來娆固汝也」持世緣修不迷，不能識魔，娆與攪同，固陋也。或言定也，後似勝前。

「樂常信佛」三句能離五欲樂

「樂離五欲」一句能障法樂

眾生無不皆思得樂，然樂有真假，真者無苦，假者皆是苦因，味者樂之，如刀頭舐蜜，飲鴆止渴，世樂皆假，法樂乃真。

「樂觀五陰如怨賊」三句前示應即應離，次不止觀。

「樂隨獲道意」三句

道芽已長，自利利他，仍應親師，固為報恩，亦期上進，以上為發心之始。

「樂廣行施」六句

「樂廣菩提心至樂修無量道品之法」廣菩提心，即宏誓願。降

魔斷惑，指內外淨。佛國相好，分說依正。道場深法不畏三脫不樂非時，擇地聞修。時者機也，二乘及權偏，皆非時機。同學非同學，法平等樂。善惡知識，人平等樂。清淨無量道品，總結背塵合覺。

以上六度萬行，成佛始終。不假自行化他。

「無盡燈」橫則一傳無盡，豎則光光相續。

「善德」以善巧而得理，三藏二乘自善得理，不能斷習，緣覺斷習不盡，非善得義，菩薩意存兼濟，至果得理，正習俱盡，故名善得。通教體真巧度，三乘雖得第一義理，但二乘無悲，即入涅槃，菩薩利生窮源，必至佛果，習氣皆盡，故名善得。別得不住，修恆沙佛法，斷於別惑，見中道理，乃名善得。圓教一心三觀，圓成三德，是真善得。長者子即是後者，為在家菩薩，法身大士，示居補處。

「設大施會」檀度有淺深，惑有檀非度，或似度非度。若知一切法趣檀，方為究竟。

「何用是財施會為」竊聞古德注疏，施之圓義，財中有法，法中亦有財。財兼法者，如經文無前無後，是無時分之平等，供養一切眾生，是無界限之平等，使他愛平等惠，慕平等法是也。法兼財者，如法喜妻，慈悲女，法喜食，禪悅食，如來衣，七聖財等是也。為求福報不名真施

何限七日

「無前無後」湛祖注，前際即生死六道眾生，後際即涅槃四聖。

「謂以菩提至行於捨心」菩提因得真常樂，故是慈心。生死輪迴為苦之大者，教以令出，故是悲心。使不涉斷常諸邪知見，背塵合覺，故是喜心。使開正智，破迷悟真，故是捨心。正法久住法施始普是心喜者，攝眾必以智，捨著智方顯。

「教化眾生至而起無作」真空之理，非空不空。二乘權

教，住有為則著相，住無相則無為，圓頓知法身非有為無為，即住有為無為。二乘權教，無業不更受生，圓不作業，為物受生，故曰示現。

「護持正法至起質直心」護持兼指護宏，必以善巧行之。身命財不修堅法則危脆。求堅者捐不堅者。

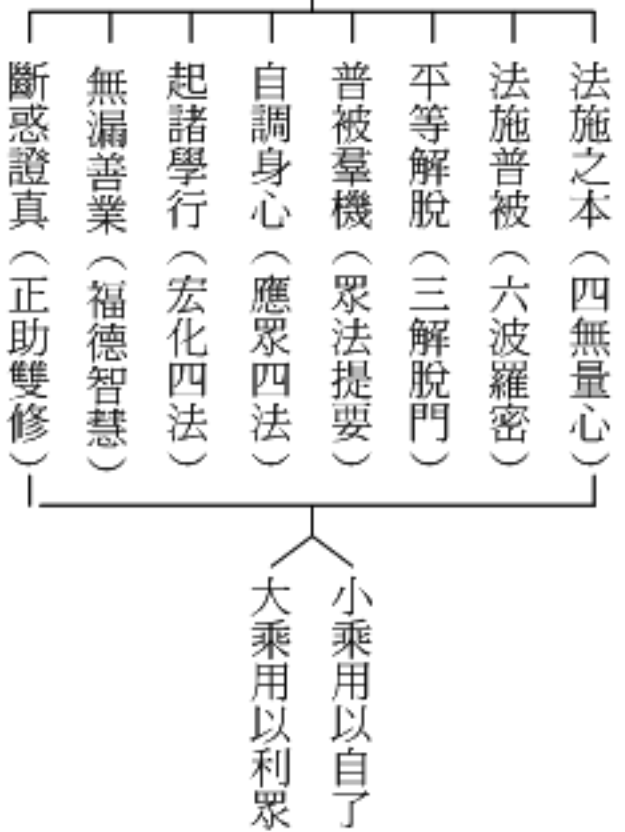
「正行善法至起於深心」乞食，著糞掃衣，住阿蘭若，販腐爛藥，名四正行。不方口維口仰口下口四邪食，名曰淨命。以出二邊生死家，道心方深。

「以如說行至起修行地」溫故知新，故必重行。能無所淨，意靜神閑，一切安泰。以菩提心而學佛道，經曰，若自無縛，能解彼縛。

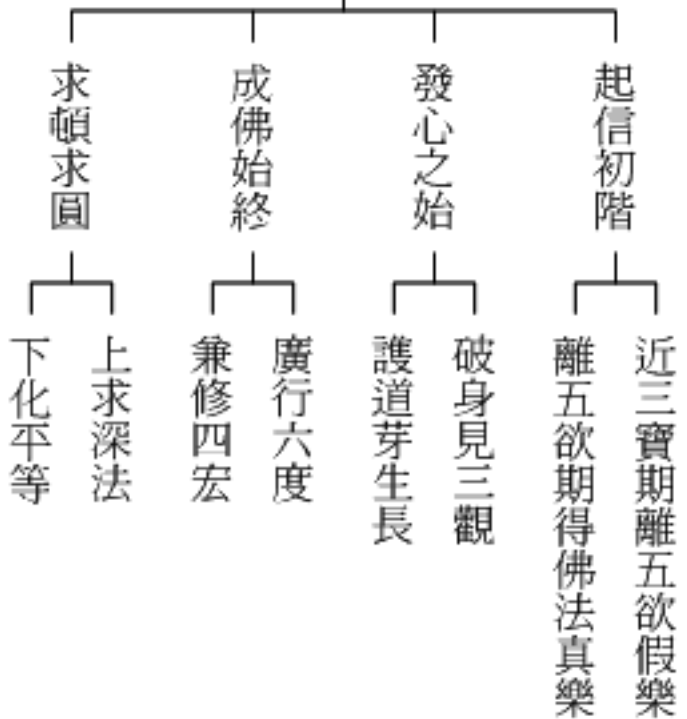
「以具相好至起於慧業」明了審實之謂智，無智逗機多乖。分別剖斷之謂慧，無慧則被法縛。

「時維摩詰現神變已至具足法施」施主等心，入平等法界，無有二相，成無緣大悲，具足一切佛法。大士雖說法施，不被財施，須財以兼法，方成檀度，正與善德施會相映，以圓施結之。

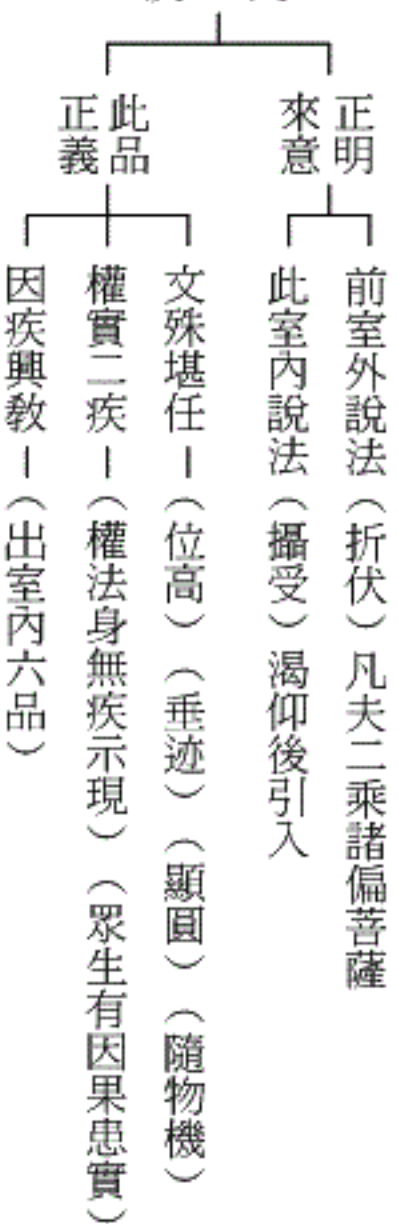
法施舉偈



樂法



第五問 疾



◎ 釋文

「深達實相至皆已得度」深達實相內證，菩提是上弘，辯才言化眾，無礙乃筌機，法式言因圓，秘藏言果滿，伏魔自力威德，神通成就眾生，慧承伏魔，方便承神通，皆度自他成辦。

無言說法

「空其所有三句」空表佛國寂光，除有表除依報，諸侍表魔外。

「唯置一床二句」身喻真性法身，床喻法界，疾喻方便。

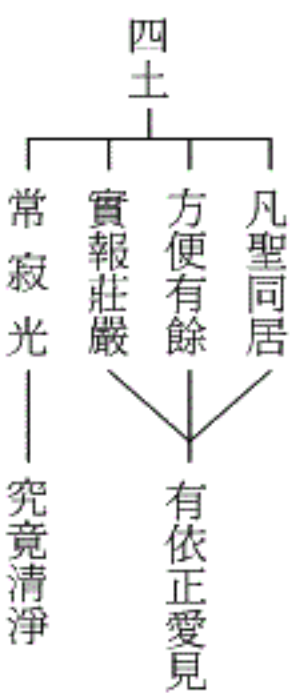
「見其室空」已得其旨。

兩心相印

「善來」知其得旨，故曰善來非妄來也，諸王士庶，皆有緣縛，非能顯興大法，諸第偏真無悲，藏通別智德猶淺非其齊量，皆非善也。

「不來相而來不見相而見」相今語謂迹象，謂痕迹。來謂有所為來，此言不著有為痕迹而來。見有攀緣，此無所緣而見也。

「若來已更不來至更不可見」更不來更不去，寂光究竟，非更有來去，不若前三土之化法，不若小偏之變易。佛眼圓見法界，更無可見。



「不來相而來不見相而見」證寂光者，遍滿虛空，本無來去，身相雖來，而心無有來去矣，非同未證此境者，著來之相也。見句準此。

「若來已更不來若去矣更不去」法性遍滿，已如來此，何更有來去。已句準此。

「無可見者更無可見」難見者，惟真實法性，既見已尙有何見。

「以何爲空」佛國分明莊嚴清淨今云爲空 是何義理？

「以空空」雖現妙相，因其法體本空，故說是空，體者寂光是。

「空何用空」體既空矣，云何又修而使之空，豈非空上加空，頭上按頭。

「以無分別故空」法體固空，因不覺而起妄念，妄念不外分別，故雜染而有，倘用無分別之法，自返妄歸空。

「空可分別耶」體既真空，如何尙可生出分別耶？

「分別亦空」分別依心而起相，心體本空，相何能實，是心與分別兩俱是空，不過迷悟似異，猶水性潮濕，波浪依水而起，波浪依然濕也。

上段經文，古德釋者，各異其說，都非初機能以聆悟，竊取諸義，而順其文氣以述之，意固淺陋，則滅冥索之苦也。

問疾

「寧可忍不至不至增乎」色身病輕可忍，重不可忍。化他悲心，順化可忍，逆化不可忍。色身病順則病損，逆則病增，化他利根惑易損，鈍根難損或損而復增。

「世尊殷勤二句」三土實疾無量，淨名權疾無量。

「何所因起三句」法身超過三際，疾起何時，眾生無盡，權疾當何得滅，此真善問。

答久如

「從癡有愛至是故我病」此十二因緣之過現二因，無明是過去癡，愛是現在癡。若果報土，無明未盡即是癡，染依正即是愛。

答滅

「若一切眾生至則我病滅」三土眾生癡愛是病爲實，淨名悲心是病爲權，實滅則權滅。又言至以大悲起，是答因起。

答起

問無侍者

「以何爲空至分別亦空」以何爲空味本空或修空，以空空謂菩薩修故空，如鹽鹹能鹹異物。空何用空，本空何修，若認俗有真空，破俗入真，則生死涅槃是二，名爲分別。空可分別，言空便無分別，有分別便非空。分別亦空，謂真空寂光，寂而常照，照而常寂，寂是空，照即分別，如鏡鑑物，雖照仍空。所謂善能分別諸法相，於第一義而不動。

「空當於何求三句」斷常二見爲本，依生四句，應五陰三世，合爲六十二，詳見前注。覺從迷求，如迷南爲北，從迷處求，不可離南而求北也。

「六十二見當於何求三句」解脫乃真性去煩惱之縛，欲知其迷，以覺反映，如求冰須在水也。

「諸佛解脫四句」亦在心行斷而顯染而覆之間。華嚴云，破一微塵出大千經卷。

？答無侍

「何無侍者四句」常寂離相，故無侍者，三土莊嚴，則有愛見眾生，即是魔外調伏教化，使爲佛事，即是侍者。

「眾魔者樂生死至菩薩於見而不動」動亦捨義，菩薩魔近迹近，故曰侍者。按不動，即謂於諸見隨緣，心不爲動。

問病形相

「爲何等相至是故我病」法身運悲，即同於疾，無緣大悲，無有處所，故云無形不見。

問慰喻之法

「說身無常至而不說入於過去」說無常去著，說苦使思度脫，說無我破知見，說身空知非實我而入於中，說悔先罪由迷轉覺故。

四果一因

「以已之疾至令其歡喜」此段文爲二句一意，一體一用，有釋爲二句一意，問雜爲一句一意者，於文氣不合，仍皆從二句一意爲佳。憶所修福，念於淨命者，恃所修福當可轉消，堅持淨命，勿求生起邪命法。勿生憂惱，常起精進者，不怖生死施大無畏，利益一切。

問何調伏之法

「今我此病至除我想及眾想」妄想爲因，顛倒取我爲緣，煩惱即我之病相也。皆由著我，由迷此果，計我即癡，順我即貪，違即生嗔，即「愛取有」，故生死眾苦不斷，此爲以果破因。文爲以三觀破三惑，是段從假入空觀，調伏界內見思之病，名眾生空。

從假入空

「當起法想至空病亦空」眾法合此身，即四大五蘊十二因緣等法。各不相知，色不知心，心不知色，十八界皆然，諸法無自性，互不知起滅。法想顛倒指法執，離我我所謂離二法，二法指二事耳，相對爲二，如內我外所爲二矣，此二若必指我法或內外或心境等，則掛一漏萬。空病亦空，著空亦病，遣此著空之空病耳，明破除法空。

從空入假

「以無所受至而取証也」受謂苦樂捨三種，前觀證得真空，不受一塵，爲眾生不能離受，從無所受中現身而受。受有凡夫二乘菩薩等之不同，爲度生一切權受。其佛法謂圓滿諸學，及一切應辦也。取証謂偏空涅槃也。

「但除其病不除其法」除其所惑之有，不除法有也。法爲緣合而現，本無實體，心不起即除矣。如火觸之即燒，但慎其觸，不必去火。

「云何斷攀緣至是無所得」無所得謂真空之理，爲所緣之境。內有妄心，外有諸法，此二虛假，終已無得。

「爲斷老病死苦至爲無慧利」菩薩者，專爲斷眾之諸苦，是其道，否則內無智慧莊嚴，外無利眾福德。

「譬如勝怨至菩薩之謂也」怨謂仇怨，喻二見也，能勝謂力能除之。兼指自除且爲眾除也。

正明中觀

「如我此病非真非有四句」真謂空，有謂假，非空謂非心也，非假謂非身也，我達而眾不悟，理固無二。

「愛見悲者則於生死有疲厭心」觀體若有愛見，能障寂光，慈悲外化，即有疲怠。

「以方便生是菩薩解」本自不生，而方便生說法利生，不染三土，誓生三土，但無三土之縛，故曰解。

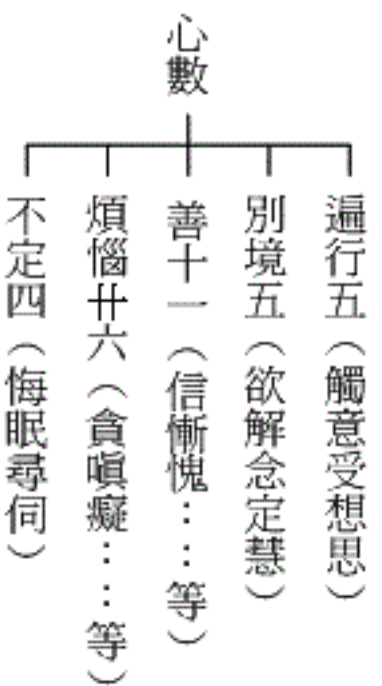
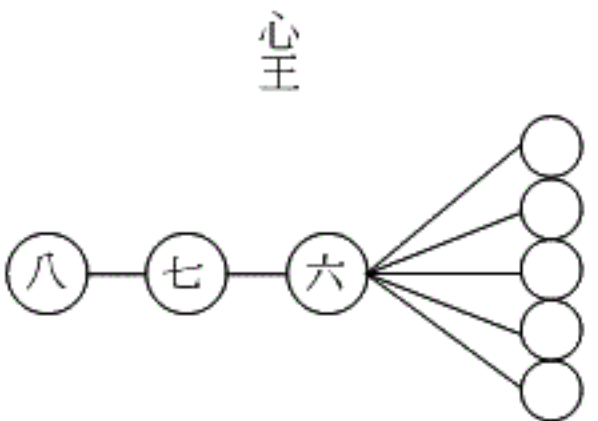
「又復觀身無常空苦無我至而不永滅是名方便」苦相四種，菩薩未證極果，因地法身，自有因疾果疾。有疾生死，菩薩法身惑累未盡，猶有變易實疾，生死指界內外應身。身病不離，斷惑未盡，即身不離病，實權二疾，皆不離法身，即病不離身。有疾而不永滅，滅則失大悲心也。

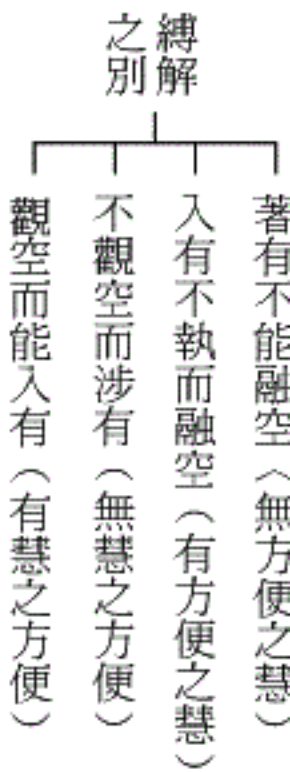
「不住其中至是菩薩行」調伏其心，原爲療病，若住即執藥成病，若不住則縱煩惱心隨妄法，還同凡夫。

明雙流行

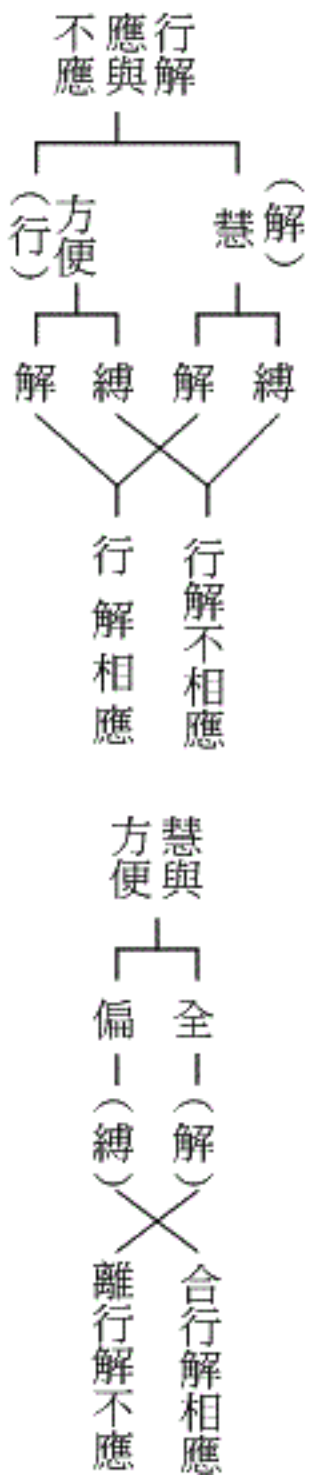
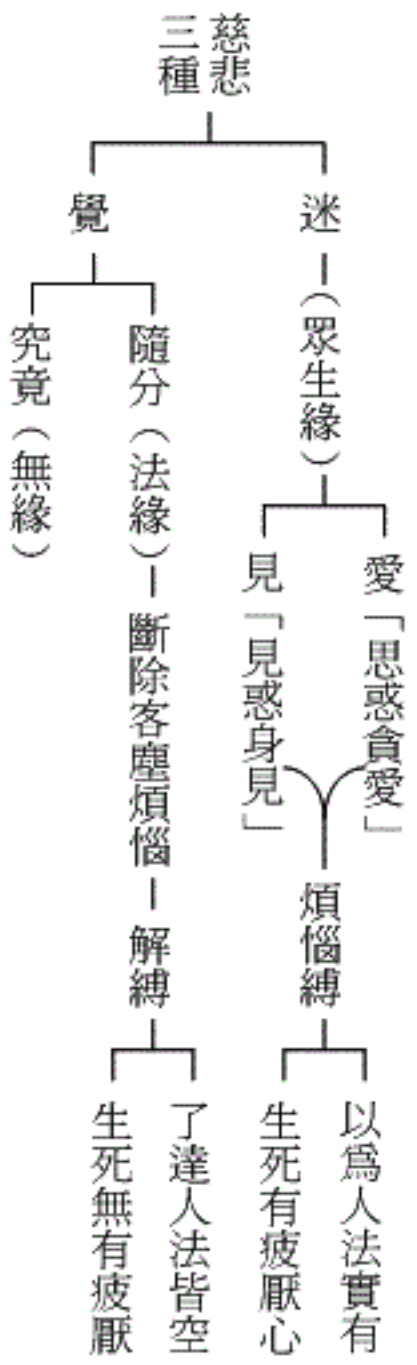
「在於生死至非淨行是菩薩行」不行三界行，卻非凡夫，不證空無相無作，卻非聖賢。不造姪怒癡業，故非垢行，不求寂滅無爲，故非淨行。凡聖情盡，不淨不垢，真性如如。

前五





一切智（總）
道種智（別）
一切種智（通）簡稱一切智



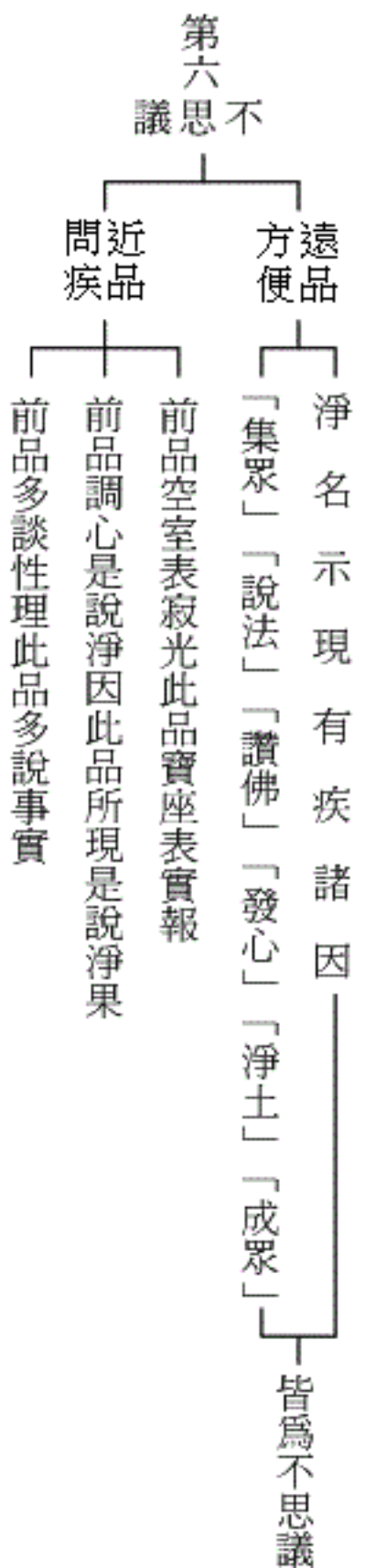
超一切而成行

「雖遇魔行至而不隨禪生是薩行」遇者度也，如度日遇日之類。無非時求，不覺行圓滿不求二乘涅槃也。十二因緣觀，能斷邪見也，而入和光不同塵也。三界指世諦，法性謂真諦。六度自行寂靜，心心數皆煩惱法也。禪四禪，定八定，解脫八解脫，三昧三三昧，各得樂果。

「雖行四念處至而不畢竟墮於寂滅是菩薩行」道品有大小之別，此不樂小而取涅槃，皆以求大及不著各邊。

三七道品

「雖行諸法至而不捨於菩薩之道是菩薩行」不生不滅真諦，相好莊嚴俗諦，聲緣威儀，不捨佛法，外二乘而祕菩薩行，此段總是為實行權也。



◎釋文

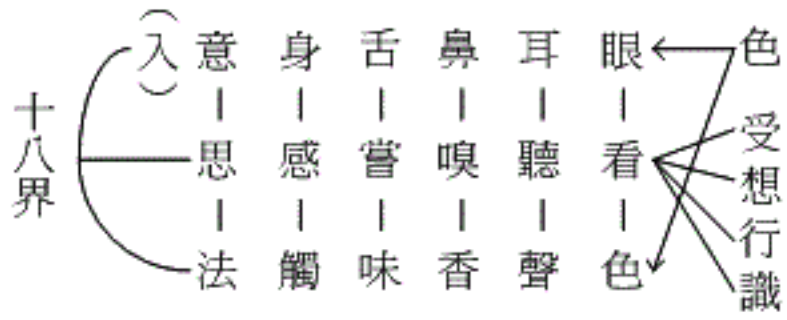
念座被訶 「見此室中至何況床座」於法不樂故疲

此段乃先？ 「非有色受想行識之求三句」斥同凡夫念依正之受用。

三科三界

「不著佛求三句」小乘依別相三寶，自足故不更求。而大乘了義，在明了法性佛，理性法，理智不二僧。又在於明了法性身，莊嚴法性土，成就法界一切眾生，不必拘定著求於相也。

第六不思議品



遣四諦 「無見苦求至則是戲論」生滅四諦非了義，故曰戲論，大乘絕待，故無戲論也。古德云，但有言說，都無實義。

「法名寂滅至應無所求」寂滅本自不生。見生滅即不見無生。貪瞋等爲世間染，乃界內集，解脫涅槃執著爲法身染，乃界外之集。取捨指生死涅槃。處所指歸依。相識者，凡夫取世間相，生於六識，故有界內生死，聲聞取滅相，即有七識，明隨相生識，有界外生死。不可住，住真非真，應離二邊。見聞覺知，即六根之性，二乘雖離六塵，二乘聞法偏真，知覺世諦爲苦，皆偏小也，大道不離見聞覺知，而非見聞覺知能到。一切無求，方顯法身，法尚無求，豈可求塵。

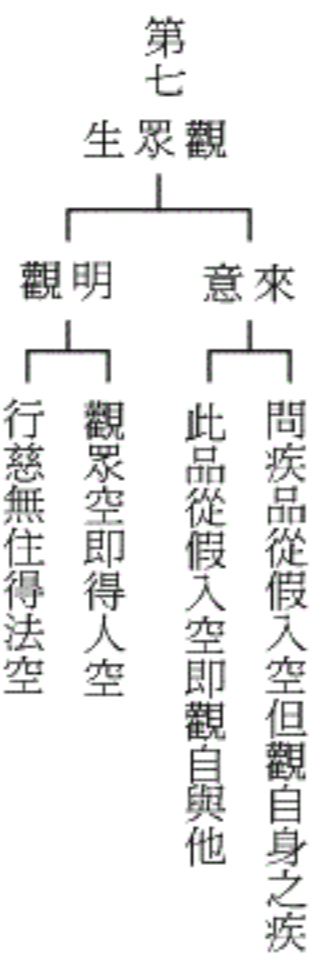
「彼佛身長八萬四千由旬至大弟子皆不能昇」法身無相，隨機大小而現。與諸菩薩上人俱坐，神通菩薩變形坐，新發意菩薩及大弟子禮佛得坐，此皆有表，前空室表常寂光，以下順序次之。前品各坐蓮花表性真，今寶座各異表修證。

「現作魔王」逆行菩薩，折磨行人，令其精進，如火冶鐵而成鋼，如石攻玉而成器。

「凡夫下劣三句」行道將圓，強迫索取，助攻圓滿，凡夫下劣，實行貪愛，豈堪逼迫菩薩乎。

（法）釋品名 第七觀眾生品

眾如幻人 爲說如是（慈）功德共之（悲）



◎ 釋文

「如智者見水中月至如電久住」水等指性，月等喻無明。

「如第五大至如十九界」陰止五，非有六也，餘類推。

雖有不有
觀以成空
解脫
本無不無
有無等觀

「無色界色至如無烟之火」無色界色者，其了義教，明其有

色，大經云，「如無色界色，云何有來去住止」。如是？乃諸佛菩薩之所知見。小品云，諸法無所有，如

是有，事是不知，名爲無明，無明住地，其力最大，佛菩提智之所能斷，今無色界色，是佛境界。焦種有生芽

義，大經云，若人方便蘇油漑灌，令得生芽。迦葉故至法華，亦得授記。須陀洹別惑未斷，則有身見。阿那含

別惑未斷，若發大心，方入聖胎。阿羅漢非無界外三毒。得忍菩薩毀禁，界外不無，經云，唯佛一人住淨

戒，餘人皆名汙戒者。佛若有應習氣得度者，亦得現起。盲者思想假像，是意有見。滅空猶有息法，如冰持

魚，冰釋即動。空中鳥跡，焉拙經云，天眼之人，見空中鳥跡。石女報轉，亦可生也。化人有時現三毒之相。

寤後不妨追憶夢事。滅度受身，界外變易。無烟之火，遇緣生起，非畢竟無。此等諸句，豈同十九界等畢竟無

也。故知雖空不同真諦，雖有不同世諦，非空非有，而空有宛然，如無色之色，不有而有，諸境界，不可思議。

說智德
行慈
「菩薩作是觀已至是即真實慈也」說如是法，指上文所觀，不著眾生相，亦非畢竟無眾生相，即得中道實慧。

說斷德
明慈

「行寂滅慈至如虛空故」為眾說無生法，是行寂滅慈。說斷煩惱法，是行不熱慈。說性無來去，是行等慈。說中道了義，是行無淨慈。說自性一如，是行不二慈。說破煩惱顯自性，是行不壞慈。說金剛慧，是行堅固慈。說性不染法，是行清淨慈。說心量寬廣，是行無邊慈。

約聖德
辨慈

「行阿羅漢慈至等一味故」見空破界內煩惱，是羅漢法。從空而見不空，教眾生殺界內外賊而得安。下四皆佛所行法，乘如實之道來，無二邊異相也。自覺覺他，二俱須圓。大乘了義，非因緣生，大經云，第一義諦，非因緣生。無上菩提，一相一味。雖俱是佛法，但是從各面之說也。

約眾行
明慈

「行無比慈至為若此也」觀眾生空，見一實諦，是絕待之慈，諸情皆斷也。但斷界內生死之法，不名大悲，非大乘也。我不可得，何有疲厭。已所得法，無有吝惜而不與。自持戒行，兼化他毀。不恚不惱他，二俱獲故。度生之事，不少懈怠。不受真俗禪定也。能逗機赴緣，不失其時。不起滅定，現諸威儀。不行二邊虛假。

附問三
種無量

「何謂為悲至無所悵望」功德與共，回向之使有獲，布施之使同享成。無悔謂施後不念，及滿我所願，而無遺恨矣。無悵謂拔苦，與樂，喜慶之三心，都不起念也。

初六番
問答約
四弘成
四無量
心四無
量心如
無弘誓
似畫無
膠

「生死有畏至善法不滅」一既度生當入生死，生死固畏，仗自佛度生功德，力能勝之，他佛所修功德冥薰加被，與作外緣薰習，能棲心佛境，上文菩薩所作功德，尚與眾共之，況諸佛耶。二依佛功德而住，當住度眾，則契佛心，必被加被。大經云，發心畢竟二不別，如是二心前心難，自未得度先度人，是故敬禮初發心。三度眾除何得度，惟除眾之煩惱也。四能行正念，自除煩惱。五能使不善不生，善法不滅，是行正念。六惡法不生是斷德，非灰身滅志，善法不滅是智德，不生不滅有二，此世諦之不生滅，非真諦之不生滅，乃大乘不思議功德。初二問答成慈心，三問答成悲心，四問答成喜心，五六問答皆成捨心。

汝六番正
明眾生源
成前觀眾
生入空至
中道

「善不善孰為本至立一切法」身謂身見，依此造諸善惡。分別而起欲愛故貪。實無有心，顛倒計有。無住者，法無自性，隨緣而起，當其未起，莫知所寄，非有非無，而為有無之本。然無住有真妄，正言無明依法性，法性即無明，法性徧滿法界，故無住處，此真也。不守自性，而有無明，五意六染，相隨而有，此妄也。

「若於佛法出家有所分別」分別生死涅槃有異，是別見惑，類如界內因身見分別，則有一切見使，不入初果。別見亦眾，分別生死涅槃爲二，是則爲見，若離此見，入別聖位。

「結習未盡」界外以塵沙無明爲結習。

「耆年解脫」耆年稱舍利弗，耆年所得，但空解脫之時，真諦之理，並無久近。

「言說文字皆解脫相」言文詮體，體即是法，法豈有內外中間，即是解脫。中道即解脫，意謂真無俗不顯，俗無真不立，真俗非一非異。

「十有二年」二義，一表不思議十二因緣，此諸佛菩薩有之，二乘無分，言所學也。二前言無久近是說性，今約相說也。

「則一切女人亦當能轉」天女之轉，以神通力，凡夫之轉，皆由業也，一期之業不盡，不能轉變。因得所生法有三主要，一業，二神通，三願力。

「無在無不在」在者存也，言無在適現女身，言在變幻不有也。

「無沒生也」此從理上言之，心佛眾生，三無差別，皆如幻化。

「還爲凡夫」言已聖果，尚可退轉爲凡乎？

三藏菩薩
具五事得
宿命智諸
根具是不
生下賤不
生三惡不
受女身



◎ 釋文

「行於非道是為通達佛道」世間非道，如愛見等，愛即魔見即外，皆為非道。出世非道，如二乘四門等，種種法門。菩薩無受而受，為欲通達，自行化他，未具佛法，終不滅受。

答六為八
一、無間因果
二、色無色界
三、約三毒

「若菩薩行五無間至具足功德」入假利眾，示五逆因，受三途果，本無逆業而行逆，即是無所受而受諸受，具一切法是自行，示行此事是化他。讎者如阿闍世王，不受惡果，不讎如提婆達多，墮入地獄，皆大權之示也。畜生如獼猴開池，餓鬼如觀音噉口之類。

四、約十蔽
五、約二乘

「行慳貪至不隨他教」此內行十度，外示十蔽，諸法無行經云，「貪慾即是道，恚癡亦復然，如是三法中，具一切佛法」，未具佛法，不滅取證，即能通達一切佛道。

六、人間惡報
七、二種涅槃
八、總結

「示入貧窮至而不斷生死」種性，種能生義，符於無常，性不改義，符於常，然種性連稱，義一不必強分。邪濟者，外道設教，有修無證也。現入滅相如二乘，實則常來而不住涅槃也。

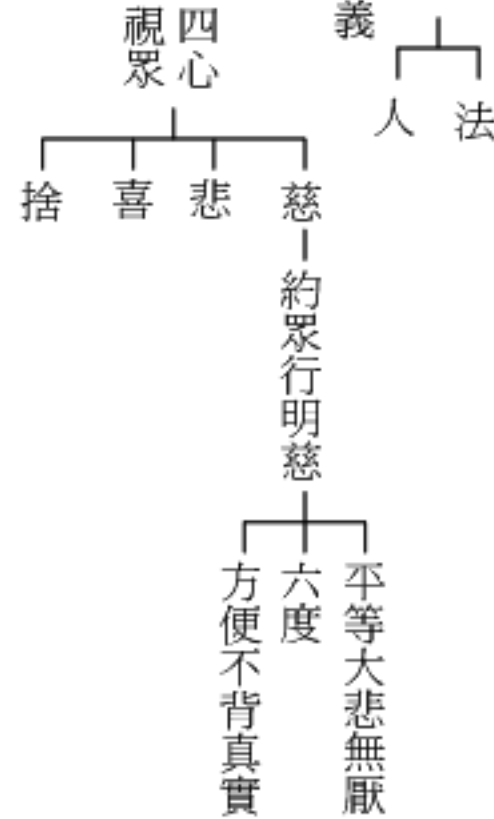
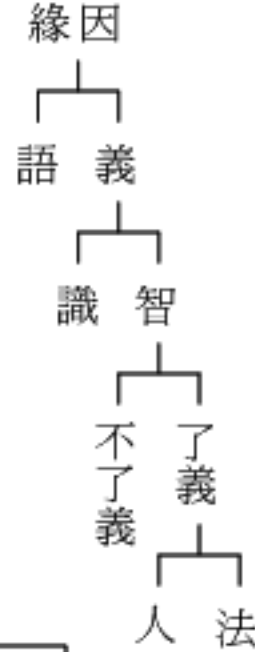
大論云十二因緣有三種道，一煩惱道，二業道，三苦道。煩惱即無明愛取三支，業即行有二支，苦即識等七支。此三之道，皆非佛道，故言非道，非道之理，即是諸佛實相智慧功德之理，理即是道，故說非道，即是佛道。以因論，佛性有三，謂正緣了，非道亦三，即惑業苦。大經云，十二因緣，名為佛性。苦即正因，煩惱即了因，業即緣因。

「於是維摩詰言問文殊師利何種為如來種」言如來種者，大論云，如法相解，如法相說，故名如來。若如十二因緣，三法相解者，即是如來種，前文具明。言如來者，如此因緣，三法相，而解而說，故名如來。此以三種非種答前三種非道也。

種遇緣
自開發
轉變芽
生則種
亡若強
迫之則
不生芽

三業如來
為三不護
三密

「有身為種至十不善道為種」陰身即法性，能生福慧，故說為種，斷五陰即斷佛種，此非種為種，菩薩終不滅身而取證也。如水成冰，冰還是水，如來種迷結五陰，照空即如來，此正因也。無明及蓋等之意，無明為因，愛心為緣，因緣會合，起諸煩惱，煩惱無體性，由迷起覺，是了因種也。三毒在小乘觀，與菩提相違，大乘煩惱即菩提，是了因種也。顛倒迷故，淨德覺故，仍為一事，是了因種也。貪瞋眠掉疑，能以之而生諸禪三昧，是了因種也。六根從之返本，即見自性，如返聞自性等。七種識處，欲人天一住，三禪三空合六住，只此七處而生樂住，餘皆不樂住，樂住生貪起著，然能見性，此二皆正因種也。八邪為八正之反，九惱三世違情之緣，惱我，惱我親，愛我怨，合三世為九。能知八邪得八正，能推惱中見性，煩惱道為種。十不善反之即十善，即業道為種。



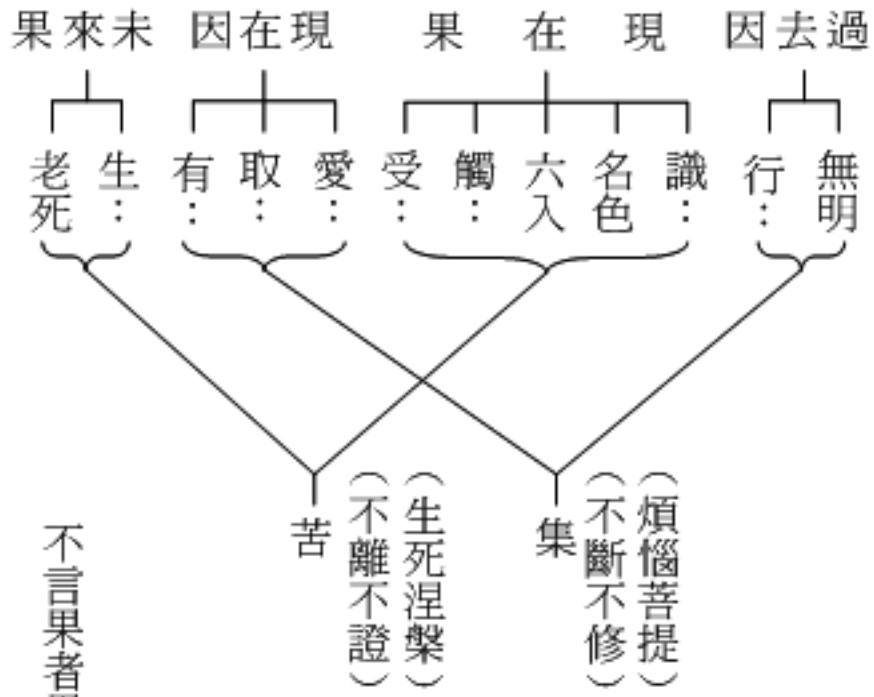
實相(空)
幻相(假)

「二問答」——眾生無邊誓願度——修慈

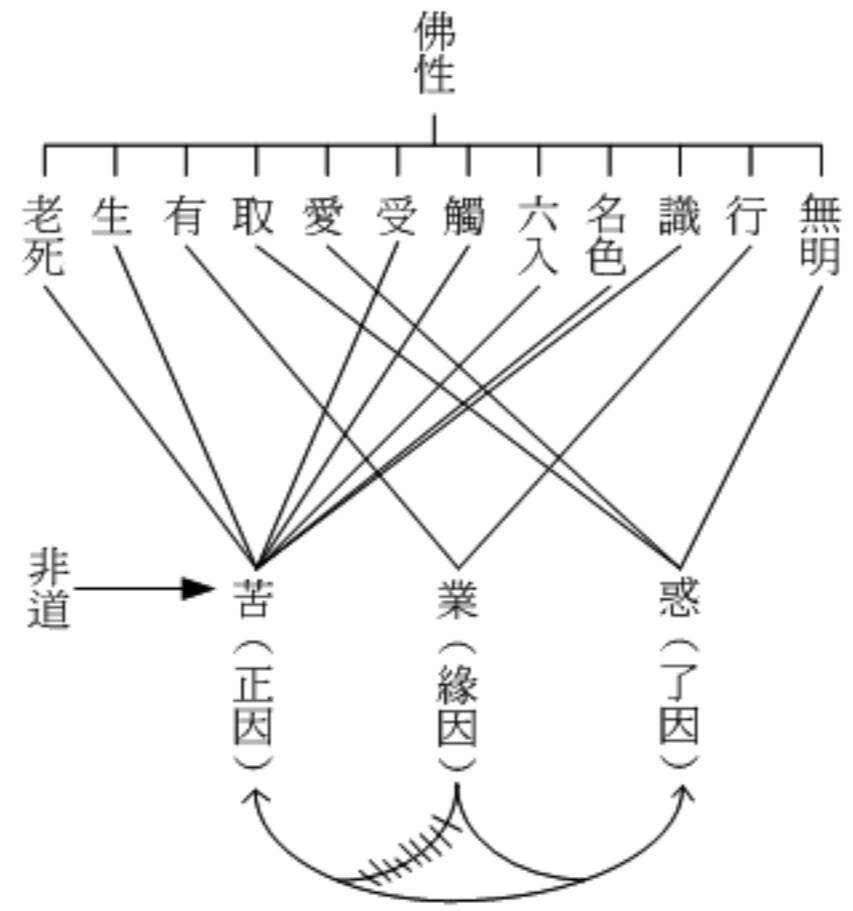
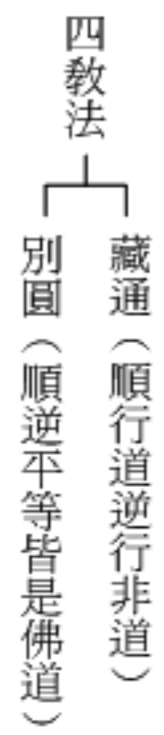
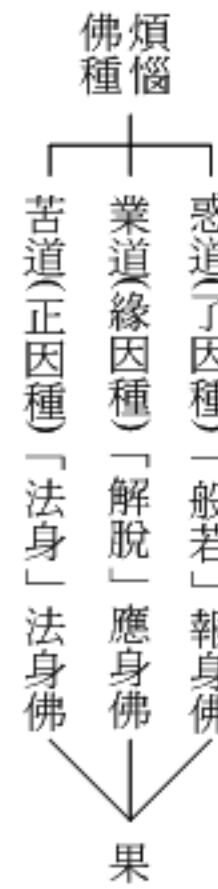
「三問答」——煩惱無盡誓願斷——成悲

「四問答」——法門無量誓願學——生喜

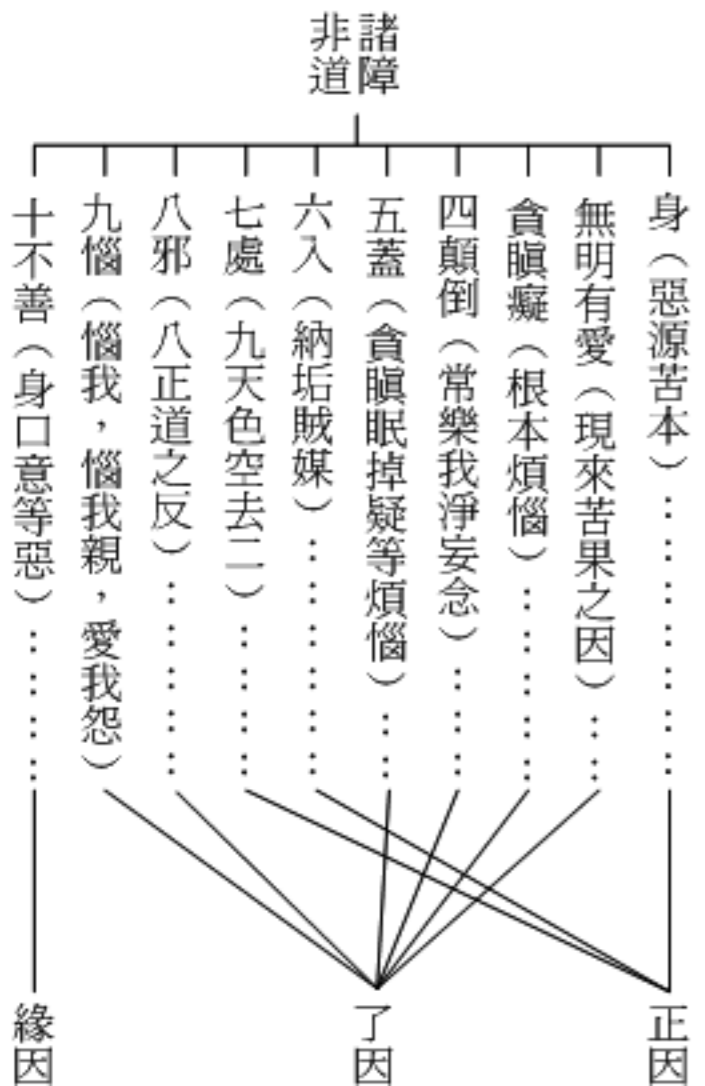
「五六問答」——佛道無上誓願成——成捨



不言果者果中含因故



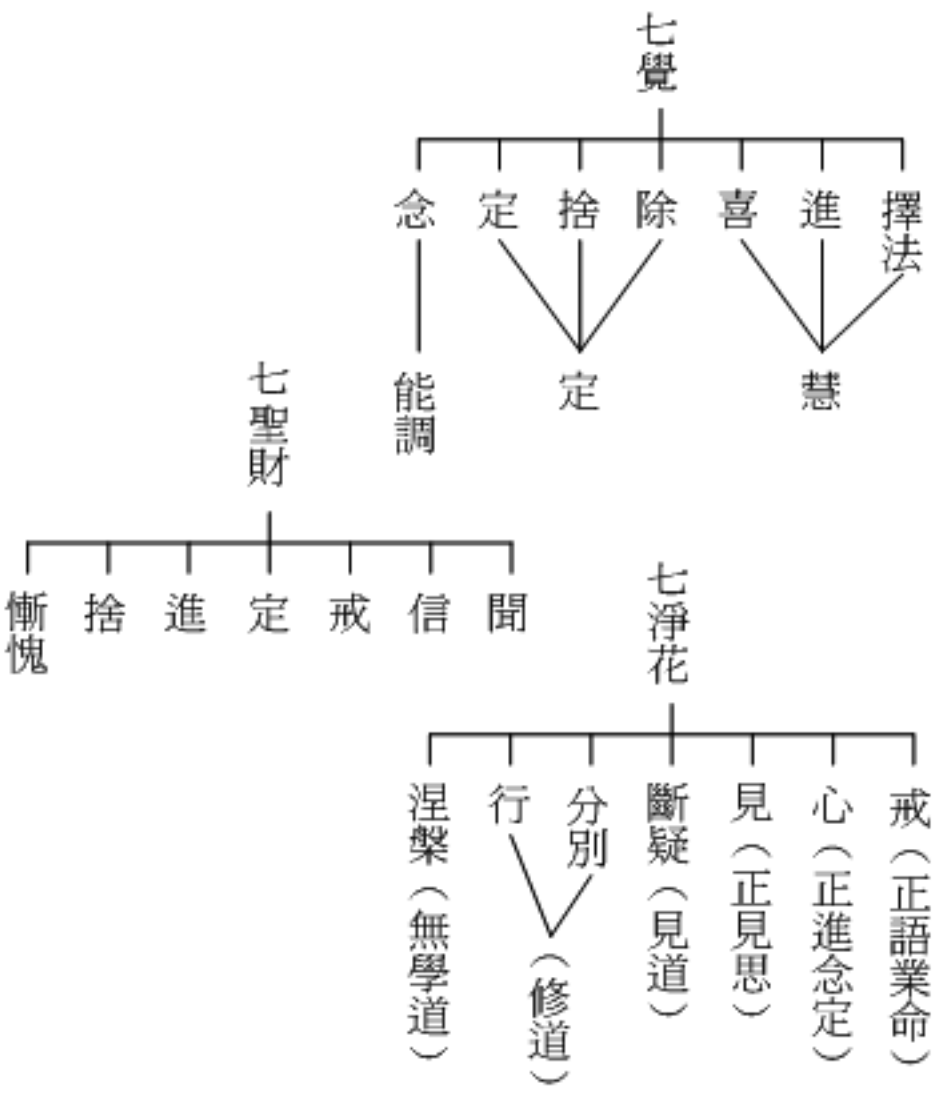
○ 以無所受而受諸受



「若見無爲入正位者」見理取證，不能入假行道矣。

「又如植種於空至不生佛法」植種喻佛種，空喻正位，糞壤喻煩惱非道。

「爾時會中有菩薩至皆何所在」普現內外及內外同現三義，內現者，十界依正，於身中現，如鏡現像。外現者，如觀音三十二應。內外現者，觀己身佛身眾身，患現己身，亦見佛眾，同己所現。父母等爲眷屬，象馬等是資生。此意淨名既現色身，具言非道是道，煩惱菩提，應有眷屬及資生之事，今有主無伴，即同二乘，故有此問難。



四十二偈
初二偈
此四爲明
眷屬

「智度菩薩母四偈」實智生一切如母，權智成一切如父，諸佛皆由生故云導師。凡夫以妻爲匹，故以法爲匹如妻，女性柔順含育，慈悲心如之，男性剛直堪任，誠實善如之，第一義空，法身所棲，故云如舍。轉凡成聖，煩勞如之，識邪成正，道品如善知識。朋儕增益，諸度諸法如之，妓女能悅賓客，四攝如之，聲音佛事，音樂樂耳借以誦詠。

此七明資
生真

「總持之園苑至戒品爲塗香」園苑令不失落喻總持，樹蔭清涼，無煩惱熱喻無病，七覺調心，解脫賴於顯智。八解指背捨，七淨爲「戒」「心」「見」「斷疑」「分別」「行」「涅槃」也，無妬人斷界內惑者。菩薩留惑潤生，只運五通。相具相好也。鬘飾首是莊嚴上者。七聖財寶。茲息以聖財生功德息，回向之處，利益無窮。床爲息具，禪定若之，淨命心修，非邪命心修，外國每用音樂覺王。甘露味上喻實相，澡浴淨心懺也。

「摧滅煩惱賊四句」眾生被化，翻邪歸正。

此一結自
行因成

次二十七偈
初三明入假
莊嚴依正

「雖知無起滅三偈」一偈雖見無生之理，佛道未成，須行因行，示彼受生，莊嚴正報，現諸國土，莊嚴依報，自行佛道也。二偈我之佛種，與佛無異，自起佛種也。三偈佛眾皆空，頌寂光法性身，修淨土修報身報方同三土，化群生修應化身。

二十四分
五段初明
入假覺眾

「諸有眾生類五偈」一偈普現色身，二偈隨魔行而轉之，三偈示苦諦，令眾生覺幻入道，四五偈示三界無安，總之皆方便令入佛也。

二以入世
智起佛種

「經書禁咒術二偈」印度婆羅門，多行諸術，菩薩益眾，以世智種佛種也。印度九十六種外道，皆出家求道，菩薩於中出家，解其迷，使轉正也。

三明入假
拔苦

「或作日月天五偈」一偈劫初昏暗，為方便示顯，二偈醫疾，三偈除饑饉，四五息刀兵。

四明入假
拔三途苦

「一切國土中二偈」此文雖略餓鬼，言兩端則攝乎中矣，文義可解。

五明入假
同事利物

「示受於五欲十偈」前二偈為一事，欲招魔攪，禪能降魔，在欲行禪，非道而通佛道，三四五偈，皆因其所須而應之，六偈是折法，七偈是攝法，八使生羨以誘之，九偈使心順以引之，十偈總結上九偈之意。

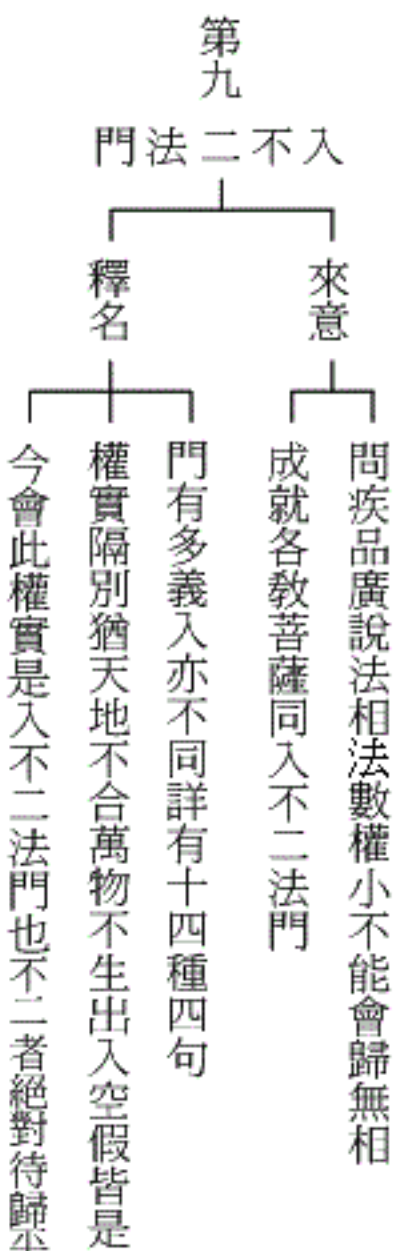
六結歎權
巧

「如是道無量二偈」一偈歎述所修，及化他之功，二偈贊歎其廣大。

七訶斥二
乘凡愚

「誰聞如是法一偈」肖似也類也，此但指似善類善而言，菩薩是佛子，似佛類佛，二乘無大根性，不順佛心，則不似佛類佛。無智底下凡夫，聞此亦不能發心，無所成就也。

例如偏門入
偏理二圓門
入偏理三偏
門入圓理四
圓門入圓理
一得教不得
門二得門不
得教三得門
後得教四門
教俱已得



◎ 釋名

以無生爲
入門

「會中有菩薩名法自在至是爲入不二法門」生死涅槃相對爲二，此爲諸法之總，此入不二，諸法皆入不二矣。中論「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故說無生」。又云已生則不生，未生亦不生，除已生未生，更無生時生。又眾生即涅槃相，不可復滅，諸法從本，常自寂滅相，豈得有生，生滅俱泯，無復有二。見理之時，稱之爲門，不悟，皆是隨情之說，非是門也。此不二乃雙泯有無之不思議不二也，與他不同，藏教所說不生滅，只悟四諦偏真之理，計有涅槃，染著於法。通教體色如幻，假說生滅是有門，幻色是空，不待幻滅是空門，幻色見而不見，不見而見是亦有亦無門，幻生尚不得，何有幻滅是非生非滅門，乃是悟思議偏真之門，非不二中道門也。今明凡夫分段，二乘變易，離此二邊，中道爲門。滅者滅其生，無生何所滅。

無我爲
入門

「德守菩薩曰至則無我所」無我我所，望似空門。但別教具四門引接，不止非有非無一門。此似空實是不二，二乘斷我見入涅槃，但空我不空涅槃，是有我所也。上文我及涅槃，是二皆空。

以不受爲
入門

「不昞菩薩曰至無作無行」凡夫受二十五有，不受即二乘，漏盡意解。又凡夫受二十五有，不受諦理，二乘受諦理，不受菩提。本唯一體，成於二法。有取則作，作故有行。今即兩亡，無取捨作行。

見法實性
入門
以淨穢二
器喻

「德頂菩薩曰至順於滅相」五住煩惱爲垢，三德祕藏爲淨。真性中起諸煩惱，煩惱實性，即是真性，實性如空，空相寂滅。

此以不動
入門

「善宿菩薩曰至無念即無分別」境界生滅爲動，心來觀淨爲念。是爲二邊，邊有分別。達淨性無動，達心性無念，不得念心，何有動境。

以不取無
相入門

「善眼菩薩曰至入於平等」一相眾緣合成之有相，無相含前滅後之際，知一合即無，取一是凡夫，取無是偏真。又一心造萬法，萬法不離一心，即是一相。心體本空，即是無相。若知一心萬法，心體無相，即是一相是無相。

以了心如
幻入門
「妙臂菩薩曰至無聲聞心」此心猶如虛空，空有不見有心，
何況見有自善爲他之別。

不思善惡
入無相際
「弗沙菩薩曰至入無相際而通達者」凡夫以十善十惡爲二，二乘以出生死
爲善，在三界爲惡，本一實際性空，善惡雙亡。

達法性平
等入門
「師子意菩薩曰至亦不住無相」漏無漏性，即是一性，非生死漏，
非涅槃無漏，不著二邊，即入中道。

性無異用
有別耳
以達罪性
入門
「師子菩薩曰至無縛無解者」前善惡從因爲目，今罪福從果
爲名。二乘有罪故三界受身爲縛，有福故出三界爲解，
起惑造業，修度利生，罪福之念，根於自性，自性本
空，罪福皆妄，安有縛解。

離一切言
數入門
「淨解菩薩曰至以清淨慧無所礙者」一切數，名數也，有爲無爲名
也，各若干種數也。又有爲法三相，生異滅也。無爲乃有爲之
變，立三種六種之別。若了三際多相皆妄，是即離也。

達世間性
空入門
「那羅延菩薩曰至不溢不散」不入故世間不溢滿，不出故世間不逸
散，器與有情世間，性皆空故。

達生死性
入門
「善意菩薩曰至不然不滅」生死是縛是然，涅槃是解是滅。

達有爲有
盡相即無
爲不盡相
入門
「現見菩薩曰至如是入者」盡謂二乘見思，不盡謂凡夫生死。
華嚴云，眾生無盡，涅槃界無盡，是解盡若不盡，皆是無
盡相也。又無盡相即第一義空，空中無盡不盡相。性中無
煩惱生死，故無盡無不盡，如空本無雲，無盡不盡。

達法身真
我入門
「善守菩薩曰至不復起二」凡夫計我，二乘無我，因有我故，
方言無我。我體是空，無我亦空。

了惑實性
入門
「電天菩薩曰至於其中平等無二者」佛與眾生，性非有二，
故曰「眾生佛性明如日，煩惱覆故闇如漆」。明爲佛
性，無明生性，佛性實性，眾亦實性，故曰無明實性即
是明。無明如明，即畢竟空，雖空亦捨，方是平等。一
切數及一切邪見也。

體五陰空
入門
「喜見菩薩曰至於其中而通達者」如水靜浪動，知浪是水，
不待靜而知也。

達四大之
性入門
「明相菩薩曰至若能如是知諸種種性者」四種依空而生，空
種依覺而生。楞嚴云，「空生大覺中，如海一漚發，有
漏微塵國，皆依空所生。」三際空似生滅，言中際則言
實相當體。

達根之性
不二入門
「妙意菩薩曰至是名寂滅安住其中」愛即貪，惡即恚，
隨其所轉即癡。亦非不見，安住不動，知無十八
界，則空無不等。

了法界性
入門

「無盡意菩薩曰至於其中入一相者」一切智佛智也，藏布施不向佛智，通施於向智爲，若爲求佛智而行六度，是其性一相一。

達三脫性
入門

「深慧菩薩曰至即是三解脫門者」空爲色對，無相爲一切相對，無作爲造業對。八識名心，有種種色種，空則轉八識。七識名意，我相爲本，無相則轉七識。前六名識，分別造作諸業，無作則轉六識。三即是一，一解脫，即是三解脫。

達自性三
寶入門

「寂根意菩薩曰至能隨此行者」佛眾同爲人是一，法是所行之無上涅槃是一，故云爲二。覺性是佛，覺以法成，修法能覺爲僧，故爲一也。入一實相，皆無爲相。

見生死涅槃實相入
門

「心無礙菩薩曰至於其中不驚不懼者」此與色空不二，生死涅槃不二，理有相通。身指五蘊四大之身，身滅指常樂我淨涅槃，色身是相，相由體受，得其性體，則無身滅二相矣。凡夫著有故起身見，二乘著有故起滅見，皆不得實相，故有驚懼。

了實相無
作入門

「上善菩薩曰至能如是隨無作慧者」三業互異，故曰二。實性中尚無三業，何有三業作相。凡夫由三業造罪，故受苦報，三業無作相，此正報清淨，對一切法無作相，故依報清淨。

了三行實
性入門

「福田菩薩曰至於此三行而不起者」三善道是福行，三惡是罪行，解脫無漏是不動行。若觀實性，即是自性，性空三行不起。

見我實相
入門

「華嚴菩薩曰至無所識者」世法對待，有我則起他矣。識分別，無分別故言無識。

達法無得
入門

「德藏菩薩曰至無取捨者」得即能證，相即所證之法。取指涅槃，捨指生死。

了無明暗
入門

「月上菩薩曰至於其中平等入者」闇則起惑障智，明起智破惑，滅受想空，乃是定名，雖未曾習，解心經「照見五蘊皆空」之句，可得其意。

了世間生
死空入門

「寶印手菩薩曰至則無厭樂」明自心者不落有無，其誰縛誰解，何厭樂之有。

必起度轉
方是菩薩
若住之則
是不度他
矣了邪正
俱正入門

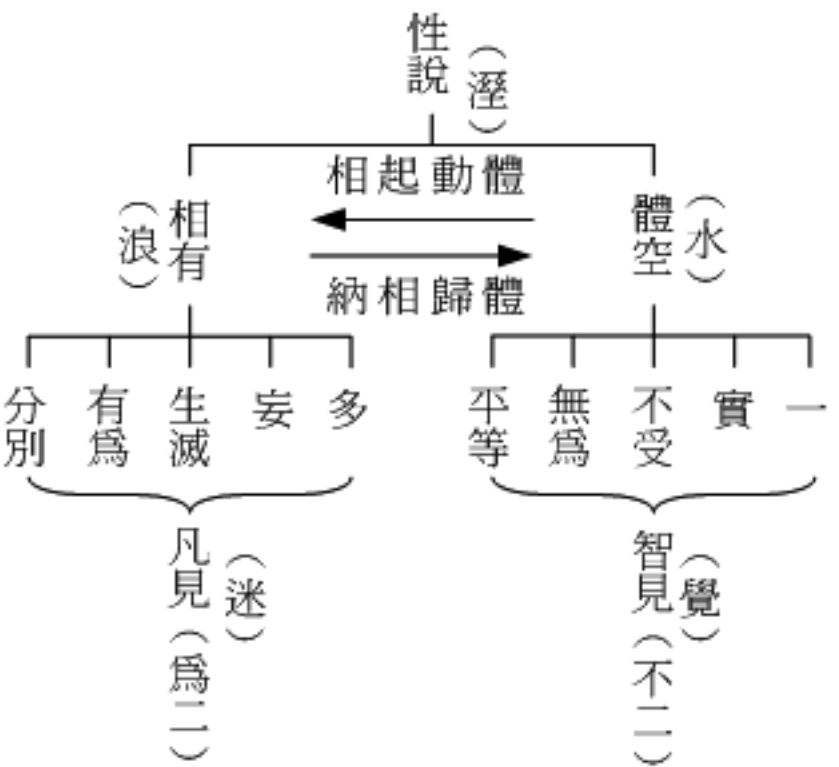
「珠項王菩薩曰至離此二者」住正道者，明見佛性，知眾生皆具。圓覺經曰「非性性有」之意，此可於妙臂菩薩節合參，方不悞解。

以慧眼見
實入門

「樂實菩薩曰至而此慧眼無見無不見」實指理體，不實謂妄。實不見實，住實相中不起諸見。慧眼了真空，能照云見。理智不二，故云無見無不見。

一文殊師利曰至離諸問答」意謂融對待爲不二，已盡善美，仍有情識分別，未若冥契心體。

「文殊師利歎曰乃至無有言語文字」諸聖如月之指標，文殊達之於口，猶是捏目觀月，非真非似。法華云，「及佛諸餘法，無能測量者，止止不須說，言辭相寂滅」。當知一切諸法，皆不可說，是圓教不可說門也。

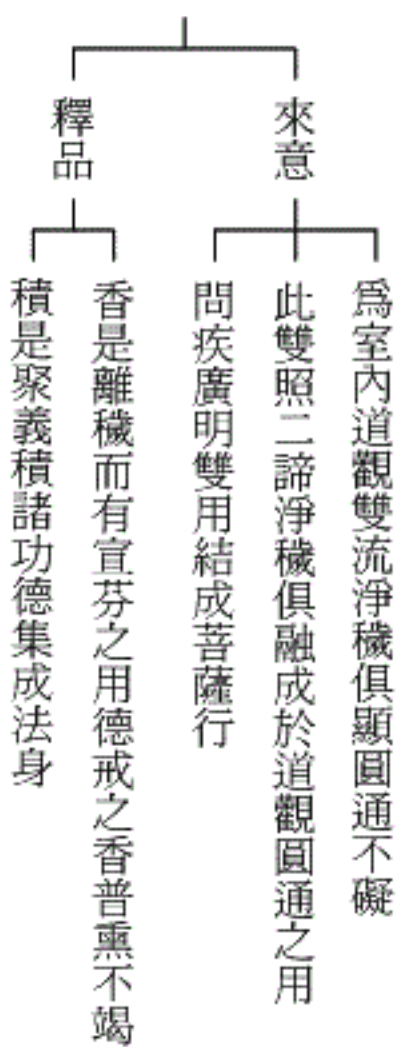


佛爲一大事因緣出現



三解脫

第十 品佛積香



◎ 釋文

「有諸天子皆號香嚴」有天子名，似隨緣淨土。但天語是通，或可用菩薩為第一義天人，以權者名菩薩，實者是天人。愚以證果與發心為菩薩天子之別。

「語舍利弗等諸大聲聞至食之使不消也」菩薩法喜充滿，於此段食，可食可不食，故勸聲聞。此飯為佛大悲願心施與，食之應發大心，若非如是，佛懷不暢。

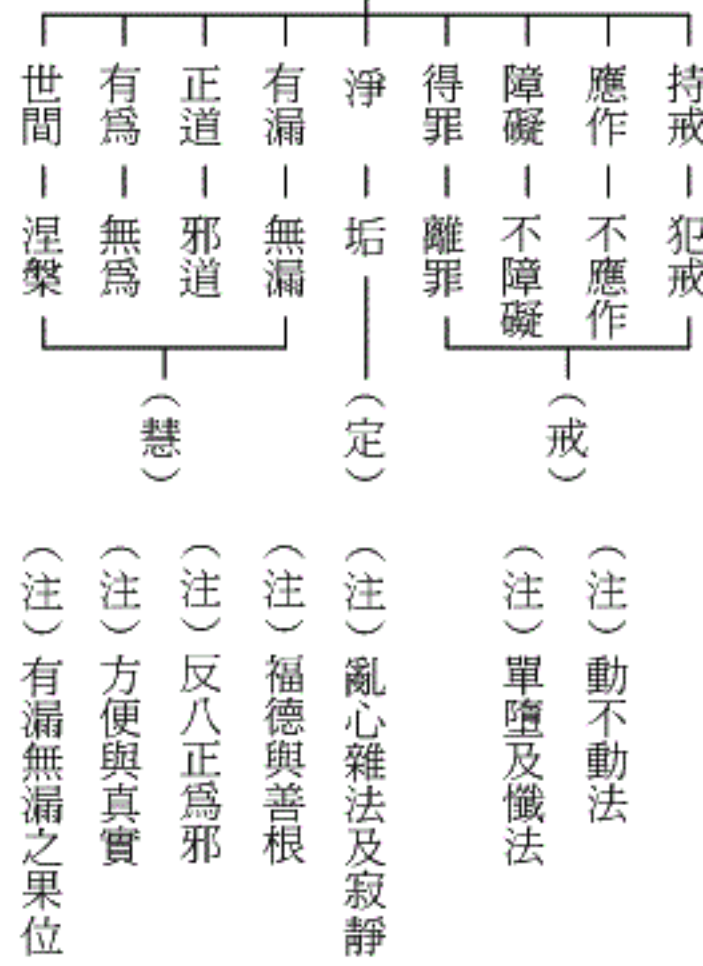
「是結戒是持戒至是涅槃」初制此戒曰結。有無漏以世出世法論，正邪以順違性理論，顯事曰有為，顯理曰無為。六蔽即六道因，慳屬餓鬼，犯戒地獄，瞋恚畜生，惰怠修羅，亂心人，愚癡天。斷之為道。

「行無瘡疣」雜行為疣。瘡疣壞色身，戒德未堅，損壞法身。凡作染法，固是瘡疣，作善不淨，亦是瘡疣。

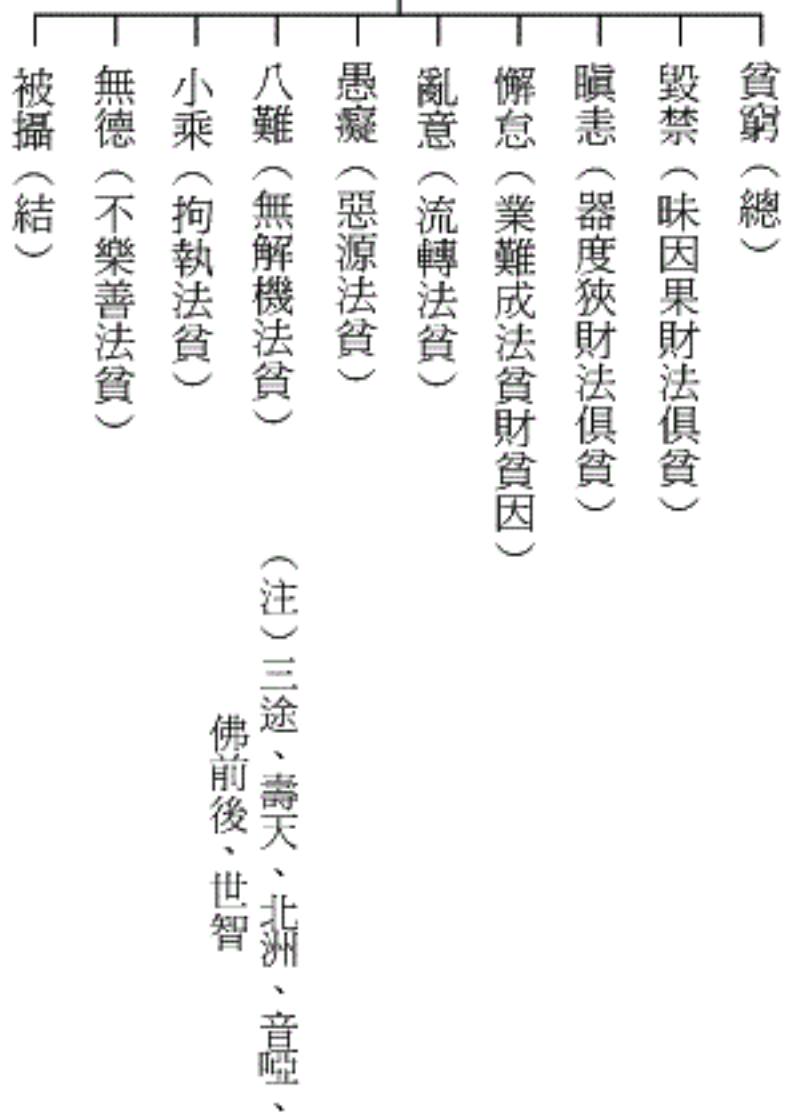


聲
緣

乘法



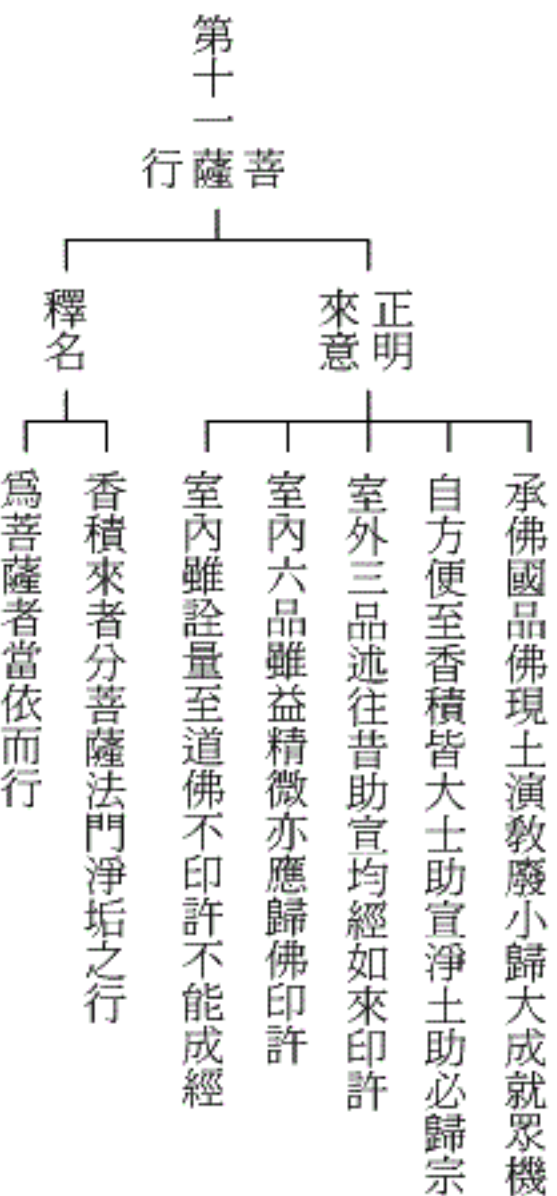
八貧病
十種藥



貧所樂法偈

無學無德不為富 說食數寶還是貧
 幸聞佛法能自了 勉強稱作小康人

此與阿闍品文爲二從此品首至數未曾有名曰歸佛從佛述阿難如是如是王名爲復宗亦有分二品爲二初是復空名義次是正明顯果



◎ 釋文

「此飯勢力至滅除一切煩惱毒」此上二乘名半字，於四諦分見諦發真之示轉，斷思維惑之勸轉，無學道之證轉。大乘爲滿字，於大心發者名欲知根，至無生忍名知根，至補處名知已根。上爲半滿法轉輪之義，進則消不進不消，如藥必去病而後已。

「若見一切淨好佛土至未曾有也」心若憂喜，不名調伏，良醫授甘苦二藥，皆爲愈病不於醫生起憎惡心。

「地有若干而虛空無若干也」造室依地始成，無空亦不能容，雖就真空之理，而無萬行有爲之事，亦不成也。

「有盡無盡」盡謂有法可盡，表事，無盡謂無法可盡，表理。俗諦是死生有爲，可盡之法，真諦是涅槃無爲，空無盡法。

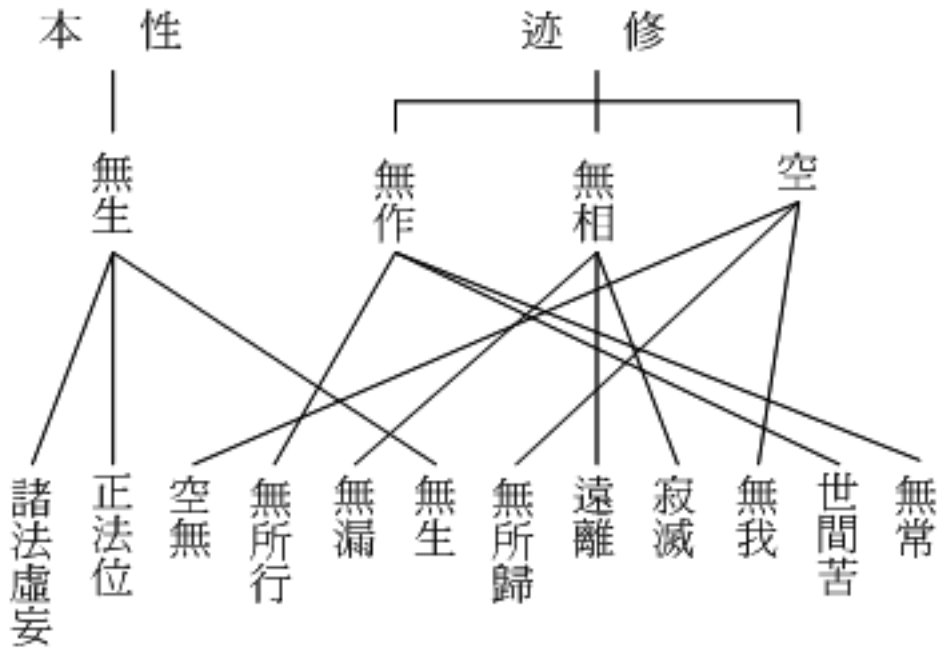
佛菩薩度眾不限於己土也故必如復廣學有盡必爲解脫法門

「在諸禪定至是名菩薩不盡有爲」諸禪園觀四句，是苦樂平等行。來求一切智四句，取捨平等行。毀戒救護二句，是護戒行。波羅密父母，是生貴行。道品眷屬二句，是助道行。善根齊限二句，是無量行。嚴飾佛土二句，是回向行。行施相好二句，是莊嚴相好行。除惡淨意二句，是淨業行。生死不倦四句，是不休息行。以智慧劍實相智慧九句，是精進行。少欲隨俗四句，是等流行。神通引導二句，是遊戲行。得念不忘二句，是多聞行。善別無礙四句，是智慧行。十善天道四句，是福德行。說法威儀五句，是莊嚴隨形好行。深修轉勝二句，是無厭足行。大乘菩薩二句，是一乘行。無逸眾善二句，是無量行如前。此有爲善法，所謂萬行之一部也。

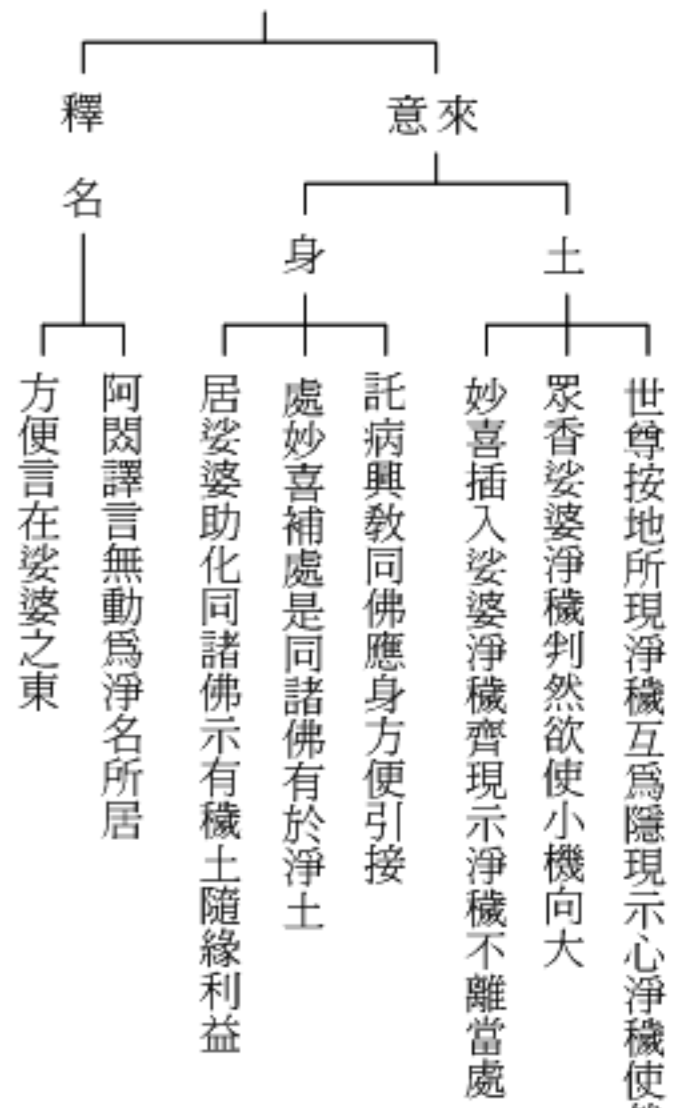
前志常安住一段爲說行開始有方便行回向行成福行不動行不輕行淨穢土等行無貪嫉行

「觀諸法虛妄三句」諸法不實故虛妄，速朽故無牢固，無有我體故無人，無真宰故無主。

「又具福德故至不盡有爲」此明權實二智，自有自行權實，自行化他權實，其中有種種變化。此亦通思議不思議三種二諦。見空是思議，智如螢火，見不空是不思議，智如日月。菩薩自行，見空與不空，化他利物，但見於空，不見不空。珠雨七寶，中實無有，此空不空不思議之喻。



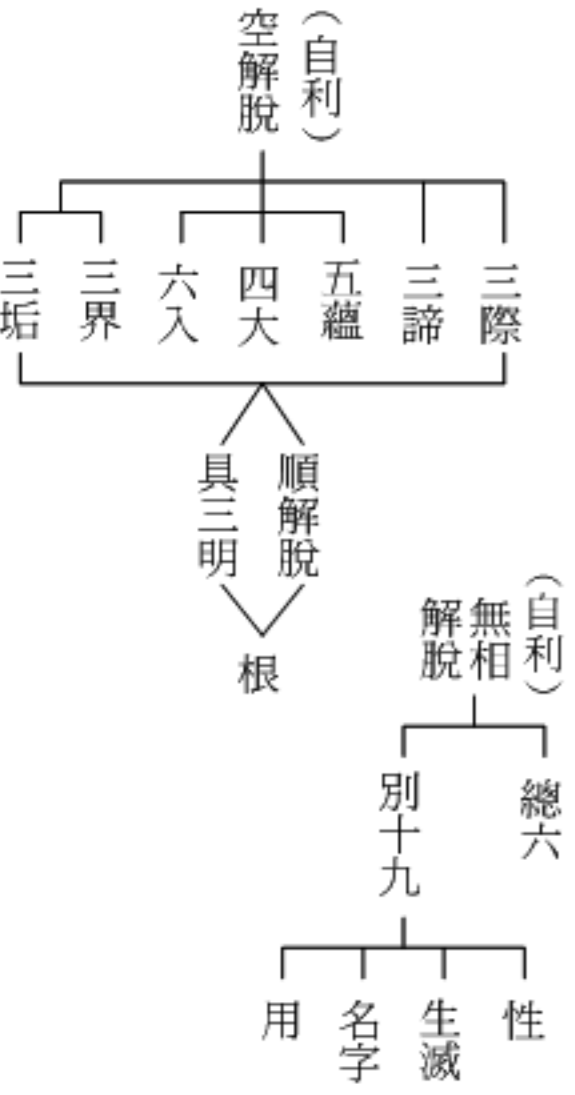
第十二品 阿閼佛



◎ 釋文

「如自觀身實相觀佛亦然」實相即當前一念之心體也，非有非無，非一非異，不彼不此，歷歷分明，假名實相，生佛同具。此有三意，一、尋末取本，大士是金粟如來，所得法身，與世尊法身不異。二、就位，大士位居補處鄰次於佛，相復何異。三、觀心，眾生心相，及菩提相，一如無二，經云，「遊心法界如虛空，是人即能知諸佛之境界」。

「我觀如來前際不來至與無明等」無滅無生，今亦不在，非三世可求。或言泯色為如，色性佛性，湛祖釋色是有，如是空，性是中，即不觀而空此有空中也。六入積聚六塵，是凡夫身，此無積聚，而六根自超含空。三垢者三界之垢。與無明等，無明之源，即是實相法性，無明法性，亦猶煩惱菩提等不二之義同。



(自私)
無作
解脫
六度
諸行

三脫
利他
空不空 (非福田非不福田段)
無不相 (非大非小段)
無不作 (無濁無惱段)

「不一相至而化眾生」不一應羣機，不異自體不受。不自不他，無人法二我。無相涅槃，取相生死。此彼中流，俗真中三諦。皆取皆不取，不執於一也。

「觀於寂滅至無示無說」不此不彼不以此彼，離二邊然亦不以此彼顯中。在方離方，方謂方所。有爲如慈悲，無爲如無緣。無示，示皆妄相，無說，說非真實。

「不施不慳至一切言語道斷」六度治六蔽，無蔽則無度。誠欺指權實並用。來去出入，指體與界。

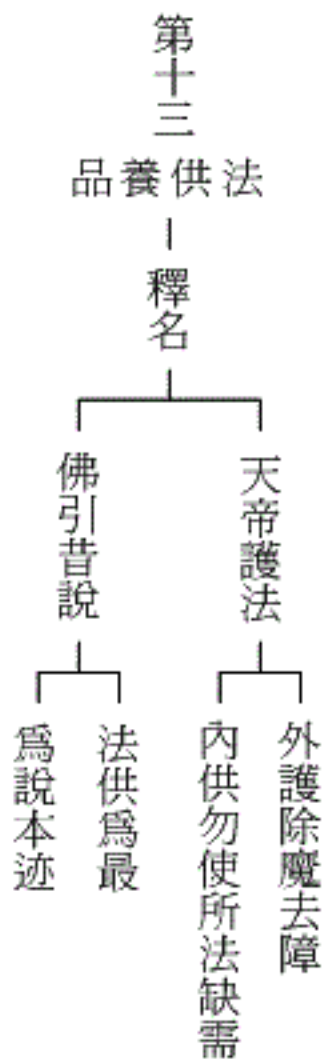
「非福田非不福田至過諸稱量」非福田應供，謂法身實相，非不福田應供，謂應化權法。非取捨相無相下四句，指應化言。

「非大非小至無當有無今有」此指法身言。

「汝於何沒至雖生不長諸惡」此段辯論是理。

「有國名妙喜至但滅眾生煩惱闍耳」此段開示是事。

「唯然已見至即是受阿耨多羅三藐三菩提記」此諸大弟子轉小向大，觀人發心，亦即自發心也。願一切眾生下，代他發願。我等快得下，自慶法樂。其諸眾生下，慶他法樂。



〔流通分〕

◎ 釋文

「菩薩法藏所攝至空無相無作無起」陀羅尼名能遮能持，持善不失，遮惡不起，不起不失，名之曰印。順菩提法，能至佛果，非小乘淺行能及。眾經之上，在藏通別經之上。順因緣法，一切虛妄之法，皆因緣生，因緣之性，即是實相。緣生無性，故無以下八相。

以上為法供養

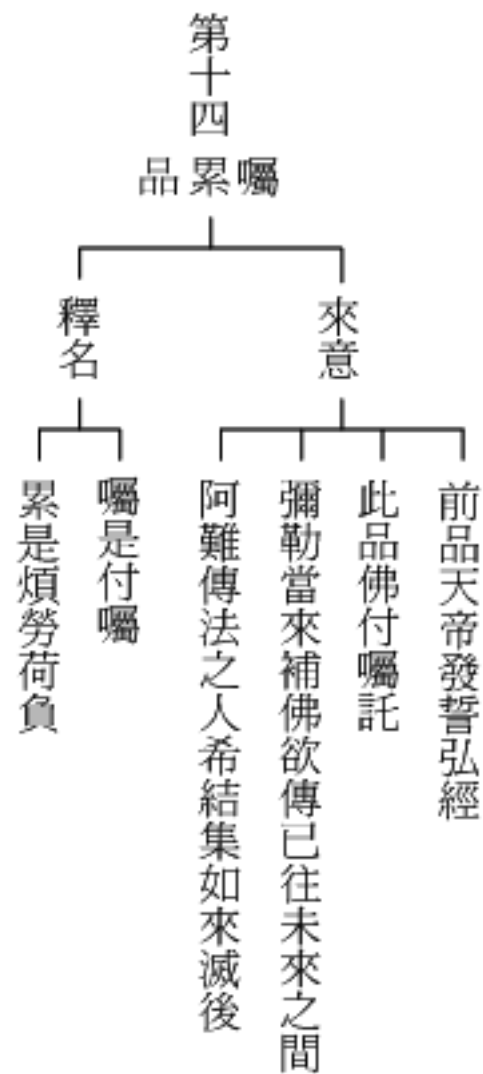
「能救一切毀禁眾生」小乘淺經破重戒者，不許懺悔，戒經之力微故。「不於諸法如說修行至離諸我所」修行必先觀行，非通緣起，正理不明恐生邪見。世法生滅，皆由十二因緣起，無明為諸法生因。

「隨順法相至不復起見」因緣法相，三世循環，非來入非歸彼。無明實性即寂滅性，故云畢竟滅，行因無明而有，故同畢竟滅。畢竟滅是實性，故無盡相。不復起盡不盡見。

「得柔順忍」什公曰，輒鈍也，於實性未能入，輒智輒信，隨順不違。得此已折剛強煩惱，即十信位，於無生法忍鄰近矣。

十二因緣無
法不攝下智
觀得聲聞菩
提中得緣覺
菩提上得菩
薩菩提上上
得佛菩提以
上為上法供
養

隨順法相至作如是觀八句是說因緣實相之理。十二因緣至不復起見三句，乃言因緣幻相，雖有妄起生滅之事，得其理者則不起生滅之見矣。



◎ 釋文

「我今以是無量億阿僧祇劫至無令斷絕」按迦旃延解，三祇修法，百劫種相，是小乘淺法。此大乘妙法，學劫亦多。如多寶處，必饒怨賊，道高魔盛，必求冥被。

「若於如是無染無著甚深經典無有恐懼」若染著文藻，終成添水之乳，翳於實相。言深經者，「貪欲即是道，恚癡亦復然，如是三法中，具一切佛法」，達此性者不破戒，不著無礙，非謂毀戒，著此無礙也。實相之法，非因非果，說為因果，故言是因，如佛性，是果。三毒之性亦然，說為因者，三毒是道，具一切佛法，說為果者，眾生常寂滅相，不可復滅，若於此而辨因果，不生恐懼。