

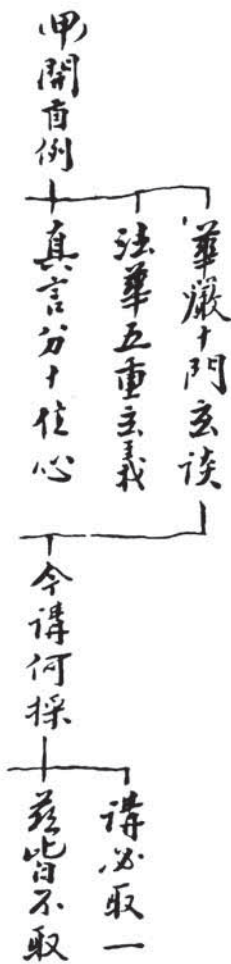
維摩詰所說不可思議解脫經筆記

維摩詰所說不可思議解脫經筆記

(信) 述得經因緣



(進) 述得經方法



「慈恩五門分析」

「設喻」

(乙) 首例
古意

各宏其宗采經某點以作重心
聽者各有主視講者明非昧旨
自意語隨他語楷定以求攝折

不貴陳因

隨俗常化至我。適應時廢習俗咸得警醒

世界
志檀

為說世界上因緣

此說度世界使世界共度。

隨機異說義。引證各箇不同善根

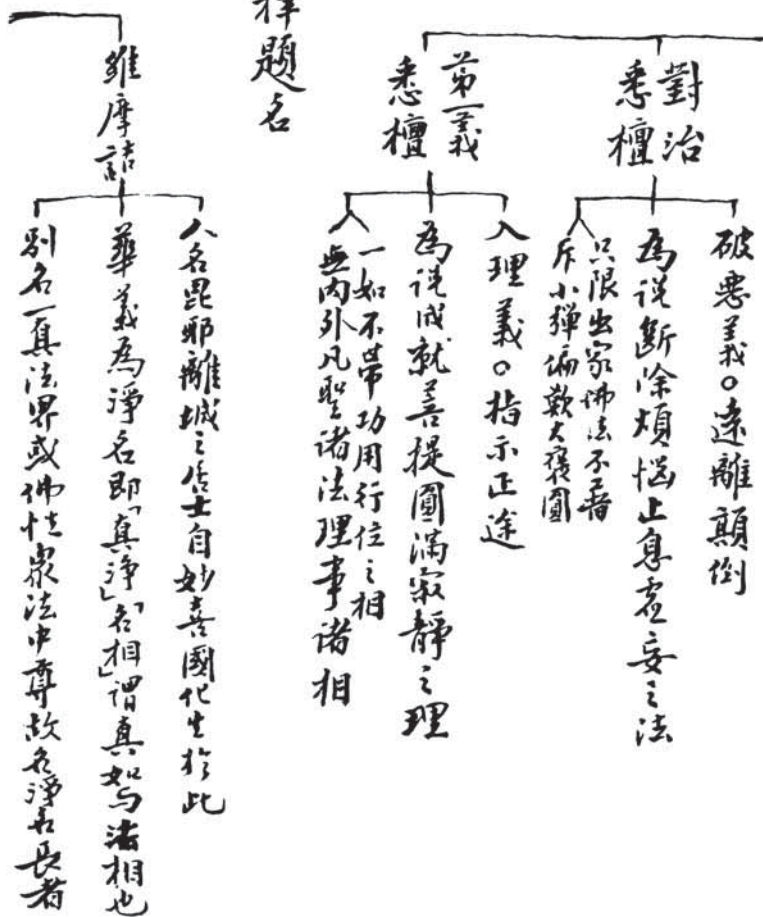
人生
志檀

為說人生正因緣

此土本淨業報現穢淨不他求

(丙) 揭示經旨

念釋題名



二

甲 析釋

所說

內諸佛菩薩等皆有所說何獨標此
實內六品以維摩為主出聖四品亦有因持取其重

不可

思量議似是觀念與推論皆是虛妄分別

思議

名妄之法不能緣實際

解脫

謂離諸纏縛間除諸智障得煩惱障得

即涅槃所稱三德之一

此經所云不同一切所云乃無為無不為種之解脫之心

在梵多是我今介貫之字

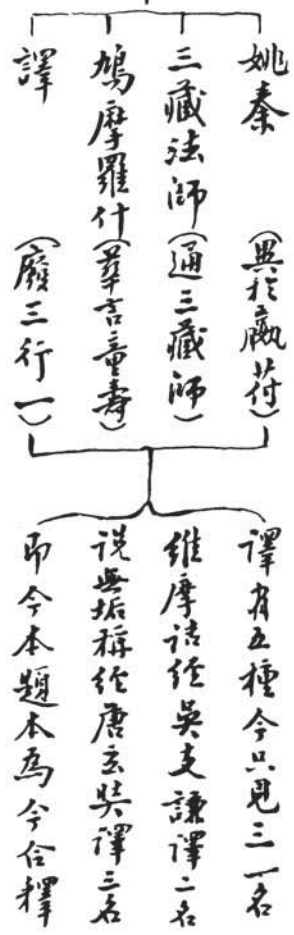
在華謂常義覺通政邪不能阻聖不能異

契義理與機必同契合

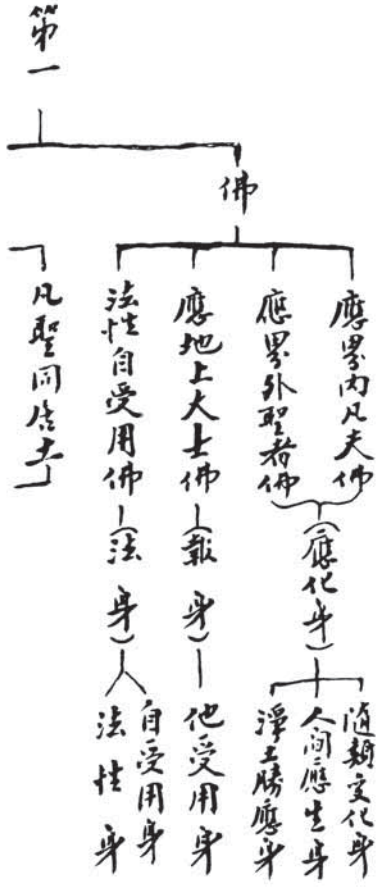
經

此經中佛用
 多宗
 今由尊者
 一條明三到
 三到任因四
 明見不同五
 明往主之明
 說教之觀心
 用義存釋

(乙)譯師

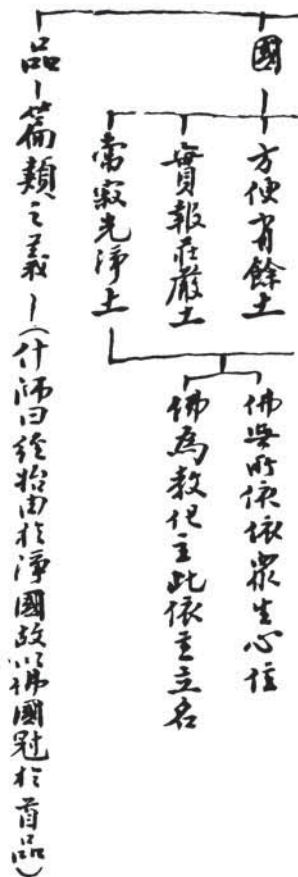


(與)釋品名



第一

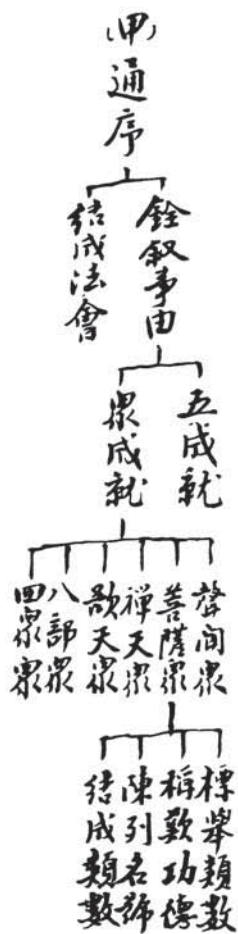
攝淨三綱
俱在本文



定釋經文 序正通三科

〔序分〕

○科判



歎像

◎釋文

「大智本行一切種智，六度六通本行，大智以此為本也。」

「諸佛威神之所建立」肇師曰：天澤無私，不潤枯木，佛威惟普，不立無根。

「五蓋」纏，貪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑法等為蓋。無慚、

無愧、嫉、慳、悔、睡眠、掉舉、昏沉、瞋恚、覆等為纏。

「必定搖持辯才不斷」此四乃大士要用，辯才有四：七、二十四、四、十等。若舉四法：義、辭、樂說等無碍也。

「速無所得不起法忍」大品云：無所得以為得。不起內外煩惱生，死無境可視。

四

「已能隨順轉不退輪」隨順有三：一順佛，二順理，三順根緣。

「^{次順}漫解(理)而說，是順賢智，順眾生(根緣)而說，是順根智

，順佛方便說，是順根實之智也。不退有四，法輪四種

回轉，一事不退轉生滅，二位不退轉無生，三行不退轉

無量，念不退轉無作。

明化他

「蓋諸大眾，蓋有二解，一覆也，以無緣慈，加被眾生。二超過也，深達回轉，超出未能激達之上。」

法化他

「法寶音照」是菩薩悲智，能生世出世善法，故曰法寶，此善

法光，能除眾生煩惱，攝之入道。

說法化他

「師子吼」師子吼時，香象失靈，飛若沙塵，是菩薩說法

時，能令魔外失見愛真，高心墮落。

遊化他

「**積集眾法寶如海導師**」道人入海得寶，已而覆之，行云，不入大海，不得無價寶珠，善薩不如煩惱巨海，則不能得一切智寶。

「**十力無畏**」不共，善薩自有無畏，比至得佛之力無畏不共也。善薩鄰仲，故能分得。十力智度論中十種知之力量，即「**知覺處非覺處智力**」至「**知永斷習氣智力**」等十種也。十八不共法智度論中其法與二乘善薩皆不能同，即「**身口念三無失**」至「**智慧知道去現在未來**」三十六十七十八無得也。

五

「梵天王八棄」此量云二禪以上，無言語法，故不立王。瓔珞

禪禪皆有梵王，今謂但加修無量心，報勝為王，無
統御也。尸棄譯大首或齋髻，恐是二禪王也。

「餘曰天下」肇師曰：一佛土有百億四天下，一四天下各有梵
釋，故言餘，亦或從他方佛土來。

「大威力諸天」順經文諸天自指釋梵以外，而不記其名，書實也。
如無想天、戒急乘緩，多有不來，無色位來不見，不可
為證。

「蔽於大眾」如蔽眾妄解，同於真解。

○科判

(二) 別序
 共獻佛蓋現佛國瑞
 同行獻蓋
 合蓋尋獻
 觀佛國瑞欣歎佛德
 述欣歎狀
 紀欣歎辭

◎釋文

毗耶離 華言廣嚴 亦翻好稻。

目如青蓮 天竺有青蓮花，其葉脩長，青白分明，百骸五情

形長者目
德主者心
故先奉之

目為最長，瞻顏而作，故先讚目。葉者謂蓮瓣也。

渴利

法力超羣生 法力二諦四諦等，依王以世澤濟民，法王以法力超

初二歎色
心之法

生死。

法財 四諦七聖財等。(信戒，聞，慚愧，捨，慧)

三四句歎化
他形身益

五至十
類形益

諸法自在。法無定相，隨應而辨，同異殊辨，而俱適法相，故得

自在。色法交現難思，心法第一義而不動。

十一至十八
句應教終
益

不有不無。凡夫從有，二乘從無，不落二邊，當從中道。

無造無受。諸法緣生，無主宰之我，焉有造受。

十九至廿二

善惡業不亡。心識相傳，善惡起現，仍是因緣所生。

句數色心
形益

甘露滅。寂滅喻甘露之甜味。

無心受行。心者染有以生，受指苦諦，行指三業集諦，

廿三至卅
句數終益

三寶現世。三轉法輪，始有備寶。

毀譽言。指八風。

人寶。在天曰天寶，在人曰人寶。

得

善知眾生乘去相，捨有如空，其所依。」

（揚）此六句格，結佛空相之智，兼行二德。眾生乘何因而來，此將來何因而去，故佛滿之際，善知善見。佛善能並攝種種之法，仗之，令得解脫。雖入世間行同事，攝，雖言此連花塵汙不染，○若思善量，而空無係，如善行空，不著有邊象。諸法緣生，而省其相，相全則有量得，達其象力有恆量，無後量得。相依心生，心依境起，心不生，如空無依，而不有相。

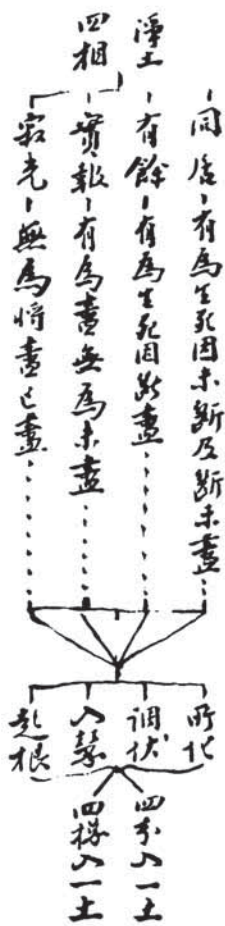
長文

乃能為諸善法，向於如來淨土之行。

（不若下師注）言此句長者，皆已善行，得多罪三觀，三善心者，善深者以，何者，此已善善提心，則其福德何種法門，要皆人天雜業，或小乘偏行耳。

〔附六〕

視擇嚴耳根圓通，必令河難悟得真心後，乃教修習，善財亦善知識學善修行，一一皆言定已善善提心，驗此經，若合符節，故大乘必先悟而後修也。逮其一悟相應，眾行隨修，善薩淨佛國之行，實眾行會歸，宗旨，佛法前眾生淨土之行，乃勇猛大士都攝種，眾生緣起淨土之行。夫無大乘，則善小乘，以無佛則無法無覺間也。然則時若若無法無以立者，若願修淨土行，今日易習極樂世界可往生哉。



妙多同至
四十二句持數
現場

「十力表現」十力者林佛語也，長憫眾生獻小高安大也。

「若見世尊」隨眾應類言符不同、見不同也。

四十三至信
向於佛三
空之法

「不共」不與小乘及下地共。

「忍畏歡喜厭離斷疑」此四修這樣（苦）故忍畏（滅）寂故歡喜

（集）為苦因，故生厭離，（道）修自斷疑。

場也

「諸法得解脫」世法不染，世法不執。

此句向，說三種三禪，初隨情二
禪，次隨智情三禪，情隨智二
禪，住高世空位，下心性真。

〔正宗分〕

◎釋文

佛土淨是
菩薩淨行
是固

「願向佛國土淨」前文大千現蓋中，願佛土殊好不同，以長者久發

道心，未修淨土，持現以終其志，此處發情已發其機。

七

「眾生是菩薩佛土」菩薩境智俱亡，無土不土，無所取住，俱為化生而取佛土。界內迷真滯有，業分毀生死，界外迷中遁佛性，受交易生死，皆眾生也。

「隨所化土起菩薩根」所化言土之詞，扶。調伏為愛策，殊殊，皆令成就，取土亦余，乃有逼迫妨道，淨國安之，橋奢妨道，穢土調伏，正由眾生業盡多少，取土不同。何國入佛智者，淨穢之現，為令入佛智慧。起根因眾生受法而入佛慧，視何根利，即以諸法趣之，聚置一國，六根偏利，佛事不同。

譬喻
「空地·虛空，成就眾生取國」空地喻空不見空，有因緣故。

名為不空。若空喻四不可說，故名為空。取國者，眾生為佛國，欲淨之須空。空有二法，於空而起慈悲，不可說而說，不可言之而立，於有而破執著，說淨穢四土之各殊。雖知諸佛國，永寂如空，而常修淨土，教化於羣生。

取國非空。此斥二乘及通教，修但空因，不成淨佛國土。

三心

真心深心大乘心。畧謂觀四諦名真心，離邪曲見故。觀因緣名深心，以因緣能感^現當氣故。發四弘誓名大乘心，於能直能深起悲喜濟故。

此三心及後六度，皆有世間一相，及四教四相之別，今釋直心，餘可類推。世間直心者，如心言直，每有欺誑，此凡夫外道

事真理義仍曲，誘之「熾直」。二「教直心」，藏約生滅，離六十二種見之曲，「通離生滅之曲」，別「離塵沙之曲」，「圓離二邊之曲」。此古就當教，修四諦，直之道，是五直心。前四皆權，後一乃實。

六度

六心如目六度

如是若無三

心度行不能

真實以三

心入一切行也

再上二約自行

八科

「布施」智慧」此六亦如前三心，古有世間及四教五相之別，乃舉

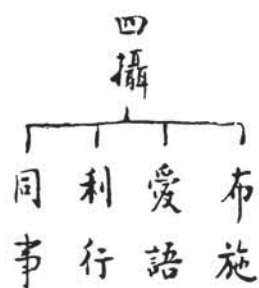
其一。世間布施者，即作三品善三品惡等，未達六道現

身說法也，如調達之地獄檀是其一相。四教之「我如真心」文中

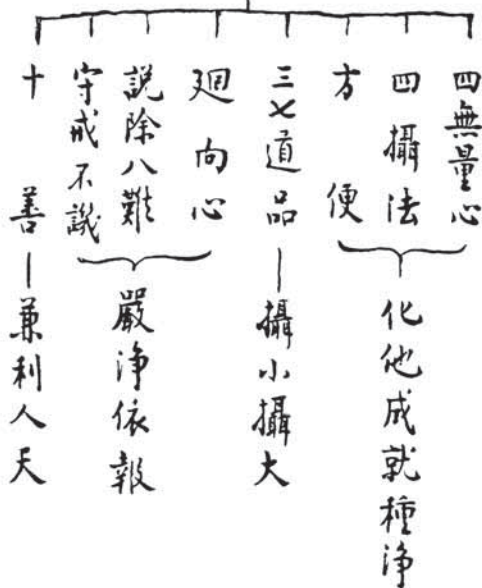
所釋，

「四無量心至十善」四無量亦五種，一事餘四教也。事生梵天救出

世也，後身即無係，却如磁之吸鐵，無作而自生作也。四



八科因果



(注)四攝
 下三科約化
 他同修淨土
 因而成就
 大通心眾
 生。世世通
 又通下。回
 向下三科約
 攝他報。十
 善業報也

以上十七門
 為極明修
 因

攝、方便、三七道品、回向、但有四教善法。四攝權實不同。方
 便四教各有三種，一自行，二自行化他，三化他。又破法，立
 法，教他。三七道品，二乘有分。回向四教不同。說除八難
 之法，有二種不同。界內前二教之難，界外後二教之難。自守
 不謬，應作四向。三不自守而謬他，二自守不謬他，三自守
 而謬他，四不自守不謬他。大德云，但內無惡心，必於他有
 益，非都不謬也。十善則有五，一事，二教也，有止有行
 ，此言止也。

隨其直心至一切功德淨。什師曰(累)直心誠心信佛法也。二信立解
 發行最善。三善積，其心轉深。四心深，棄惡從善曰調伏。

心調能行，故如設行。五如行善具，故能同向神通。六向進是方便力也。七方便有三，自行不取相，不取證，善化衆，故成就衆生。八成衆，則三因具，則得淨土。九淨土，上淨衆淨則不說雜法，故從法淨。十受法則具下三淨，則與化主同德，故曰一切清淨也。清淨然大師曰，此約通十地（果位）一登地見理，離諸曲見，名真心。二地能通行名發行。三、三地行解俱進名深心。四、四地能事理俱行，自調，地名調伏。五、五地事理調伏，能如說行。六、六地能於一切善法，向向佛果，用施衆生。七、七地有方便能自行化他。八、八地能遍觀變流，教地調衆。九、九地說法淨，智慧淨，具四辯才。

四上聖明行
淨土行

十十地即心淨，故一切功德淨。此但言通，再推別圓其
意。至我甚繁，欲知可參考註。

欲得淨土四句淨土是心之影響音，欲響音順必和聲，欲影端
必正形。凡夫生淨土難，菩薩取得淨土更難。

今時舍利弗承佛威神至不淨若此，身子未能稱極疑問，
必做佛力，方會物心。釋迦獨無淨土，應是為善
業時心不清淨，若重，何得成佛。淨心成佛，何得
土穢？！

螺髻梵王至自在天宮，欲累頂之天王，自在天宮，
亦彼天王所感，實亦清淨，比諸西方，以乞兒之對

帝王。

迷則不見

心有高下不依佛慧。高下有極之分別，佛慧則眾生平等。

(三學差別意)

等，垢淨之相，無相間隔。

二全取一淨，攝淨穢各原其用。且用手等被用，相異而足。全質之質，手等之穢，則此正所斥。六師魚目，車遠仍不失手等，乃方便折攝。

致樂

共寶器食飲色有異，在器不異，以福多少，舉手向口而

色交，佛土不同，方可知耳。

故示不淨，示其不淨之因，現淨說淨，以明此為不淨耳。

還淨如故，非不可久長，而假處之。

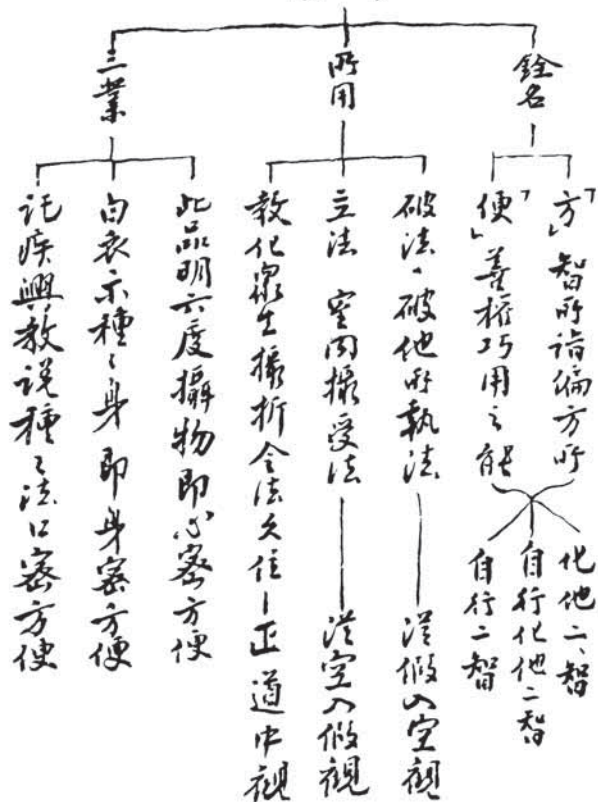
法眼淨，灑沍沍始見通達之名。

不受諸法，無著之通，於法無染。如毒九十八倍，油既

盡，毒得解脫，阿羅漢果也。

(上)釋品名

第六方
便



釋文

擇處及人

「長者」外具十德：(一)姓貴(二)高位(三)大富(四)威勢(五)智深(六)年耆(七)行
無失(八)禮備(九)上所歎(十)謙敬(十一)名世間長者。內念法身十
德：(一)法王(二)種性(三)中生(四)積功累德(五)證無生忍(六)三萬善法(七)財無不
具(八)足四(九)力無畏(十)濟度(十一)利外(十二)互權(十三)安貞(十四)二智(十五)無不通達(十六)久
值諸佛(十七)視行淨熟(十八)三業隨智(十九)得三無失(二十)具佛威儀
進上減益(二十一)九諸佛(二十二)別歎(二十三)以誠言(二十四)十釋梵所敬(二十五)下人歸崇
即法身德滿，名世間長者。

教十德

「供養諸佛」值多佛，聞廣法，行生理慧，是淨佛口中生，故
曰法王種性生。

「無生忍」寂滅忍分上中下三，上為如來，中為等覺，下為法

雲：中下無明已斷，但有微習，不能牽生，名曰無生忍。
○金粟如來已得上寂滅忍，不受寂滅忍名者，正為讓
仲也。

「勞怨」魔有魔勞之力，能害善。魔智度母善權父，諸善
法親，故名勞怨。

「決定大乘」說諸眾生，皆有仲性，經云仲性者大乘也。
「善能思量」失智後作，無差錯失。

「心如大海」眾流常入而不增，沤焦常煎而不減，言無緣大慈，含
容一切也。

（附）一、正當二句，是法王種性，對姓貴。二、得無一句，是積功累

心卷六度益

「資財與量全操諸無智」分事理與世出世法兩層，世法與事易知

，可以文解，出世與理列左。

(一) 資財四教法財。貧氏七種方便。

(二) 奉戒，淨名住非持非犯，以方便觀心等攝眾，餘仿此。

德得忍，對位高。三、辯才三句，是三業萬善法財，對大富。四、覆無兩句，是力無畏外用，對威勢。五、深入八句，是二智通達，對智深。六、久於佛道三句，是值佛觀行成熟，對年耆。七、諳有二句，是隨智得三無失，對行與失。八、任佛二句，是其佛威儀，對禮備。九、諸佛一句，是佛慈誠言，對上所歎。十、弟子二句，是釋梵所敬，對下歸敬。

未重染法常處穢濁——重染取法染惱表異

貪着假境為我所有一不著世樂

女子大欲——清淨——絕欲

貪着詩養增多愛緣——獨處自作

通住分途——華嚴嚴身散不為耻——三衣無飾

口腹縱欲致生湯康——日中一食淡薄維持生命

博奕等娛樂——遠離非處

喜樂神鬼奇怪——不習外道魔術

近求世智博學亦聞——急往乘戒

(八) 結事皆生死種子，通住皆斷生死因緣，小乘欲根不能

勉強遠離，大乘利根，處而不著，此通不著小，且不著

空。

- (2) 一切見教之誘聞重累。此指世間上地。以諸娃舍能之其
志。此指世間邪指世間邪。存法方便。均可涉足。
- (3) 若在長者之令與神力。此指人間。若在梵天之復諸眾生
此指天上。一切地位。皆可為之。

身安九事
利物

白衣沙門，即垂迹引歸本，沙門譯名至多，若取最通行

者，曰勤息。此九無言化者，湛然大師注，密談出家，

大經云，雖浣染衣，心猶未染者，未染回教大乘之法，

○密初在家，何須染服，但令染心，立沙門行，即

淨土之因，乃無言而化。此下皆上半垂迹，下半

歸本。

異道世典，異道種，外道，世典世間之經史子集。

○密方便垂迹，一切見敬，有彼此二義，一淨觀一切眾生皆菩提相，是故
通引物歸本
皆敬。二大士為其教主，是福田之上，羅漢尚稱庶

供，何況淨名。

居士¹有二，一外國居士財多，有上中下居士之名，二此土居士¹，有德，亦曰居士，此處指居士財者。

方便現疾

以其方便現身有疾，疾非實有，故言方便。託疾有四考，一為化國王臣民，滅初厭樂心生，斷集修道，生同居淨國土。二發起願命參問，各述昔日所呵，折服執之徒，仰慕大乘。三發起菩薩被命，各述昔日被呵，折其方便之滯，同欣圓頓之道。四發起得命文殊，入室論道，開發物心。

廣為說法¹，自初厭離，至初求得佛身，若水然者，即畏世間，濟之於二地。

無常法

「是身無常」攬三事有身，一出息者，名為壽命。不真不燭，目之為煖。此中心意，謂之為識。諦視三事悟粗無常，若心在定，見無常理，即入見道。

苦法

「明智不捨諦視了了見苦，名為智者。三事無常，無所恃怙。」

空法

「聚沫至如電」沫水擊而成，撮之仍水。酥指湯餅，愚悞為水，渴染不了。菴在皮葉相裹，虛無實體。幻夢影響著，四者易智，餘六尚不贊。此十喻指命煖儼。

無我法

「是身如地等」四大假合，而現身相。主我壽人，四名而實一我。

的實之誠
破我

「是身不實，至風力所轉，離我衆生空，離我所法空。身如者，身非能觸而覺知，非能知而覺觸，自恃而求，二俱無能自知。風轉者，妄念心動，身內依風，得有所作，若風通不通，手脚不遂。」

作不淨觀

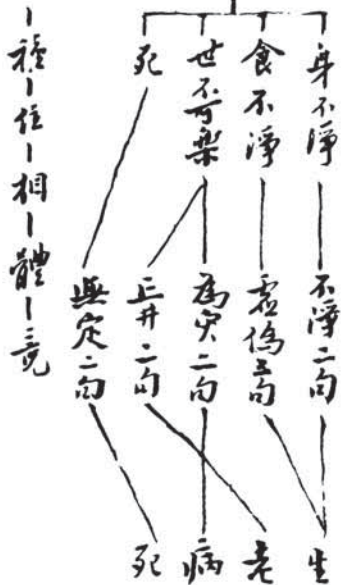
「不淨至合成」初至五句視生苦，六至兩句視病苦，八九兩句視老苦，十至兩句視死苦。毒蛇視四大，毒蛇視五陰，空聚視六根。陰界入謂五陰，八界十二入也。

（按）問疾廣為說法，以下之科判，竊擬第一諸仁者，至衆病所集一故，為說無常無我空苦之接綫。第二諸仁者，至不怙為依此苦諦而破我執身見。以下即對此苦諦者

凡夫身見
苦淨破之

無常……(身是無常至不可信也)
 苦……(為苦為惱至所不信)
 空……(是身如聚沫至空不信)
 無我……(是身無主至四大為家)

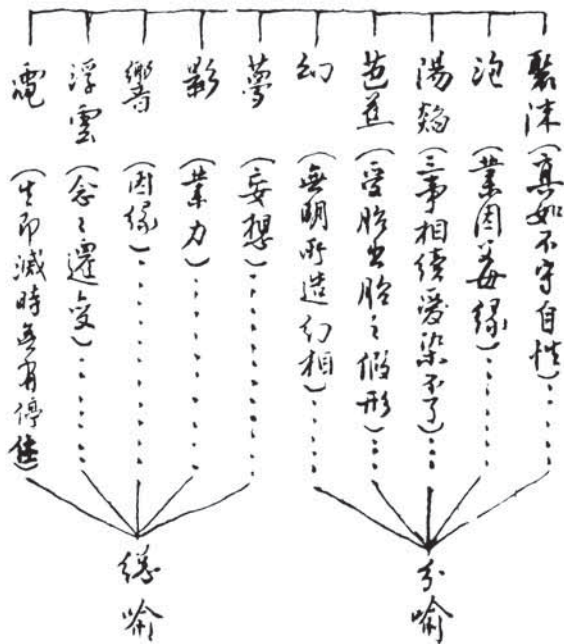
不淨四想
破歎累結



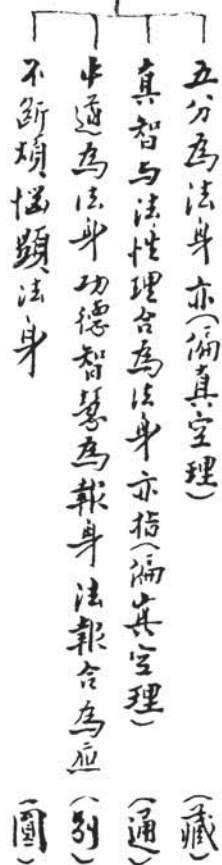
五種不淨一種一相一體一竟

〔附十四之二〕

十喻 五喻



四教法
身異說



舉其喻，是身如髮沫，至為如地一段，是無帝設喻。
○無我如火，至無人如水一段，是空設喻。○是身不
實，至風力所轉一段，是無我設喻。○是身不淨，至
陰界諸入所共合成一段，是苦設喻。

正勸

「帝樂佛身」不希二乘，樂斷佛種。

「從无量功德智慧生至生如來身」生者顯也。真實者，
藏通觀生無生，入偏真理，名真實。○別圓觀無量無
作，入中道佛性，名真實。不放逸生者，四善菩薩行
觀真緣事即退，名為放逸。若慧觀行緣理心心
相續，不捨大悲，名不放逸。

十五

第三弟子品(宴座)(乞食)(乞富)(說白衣法)(說比丘法)

(說法要)(天眼)(講戒)(出家功德)(侍疾)

顯淨名勝智運普救闍在淨名內生極宗想

令四眾捨小慕大(闍被禪事必發大心)

扶成佛國(眾故不見淨土某大發心令淨土現前)

折二乘成生蘇教(信心漸轉事等生蘇)

印定成德(因命同闍為佛印定益後眾生)

十子各有一長助佛宣揚十種教法

淨名呵斥皆為二乘弟子重述扶成佛國品

料簡闍疾前後如先述善法則失五百法門

(甚)釋品名

正明

來意

第十子

釋弟

子義

◎釋文

默念佛如

「佛知其意」懸崖託疾之懷，無絲大恙，為眾生病。

初明十中

「舍利弗」智慧第一，顯回枯之教，為訶然然，欲令回枯之

初舍利中

徒，內心鄙折，慕仰回榮智慧之教。

述由

「安坐」縮止義，安之言安，安住根本淨禪，息外塵累。

似涅槃法，安置心中，身證想受滅。(滅盡六識心所而名住起之定)

(附)今明三藏三乘八滅受想，五處不同，一者根本通明淨禪

二依六背捨觀禪，三依九次第定練禪，四依師子奮迅

薰禪，五依超越脩禪。此五者喻，即乳酪生酥熟酥

醍醐，所謂五味禪也。因繁雜述，畧舉其初，餘不

贅。根本淨禪者，通明觀發，得初禪觀色如沫，二

禪如雲，三禪如影，四禪如鏡像。次滅色取空，一心緣空，乃至非想，雖無粗煩惱，而有細煩惱，猶是生起之法。佛弟子知非聖法，即能滅之，亦滅能滅之心，心數法滅，故言滅受想定。身子不依佛慧，起此諸禪，故訂言不必，不必者非如是也。（一心三觀是趣佛慧）

不真實坐
「三乘現身意」靜處端身欽念，方得入定，於欲界現身，意相，身如木石，是現身相，心如死灰，是現意相，且漫慢不敬異，何滅之有

「不起滅定」不起言不生起也，二乘入定，自他無益，無用由於無體，不思議定，有體有用，故能不起滅定，現

十方威儀。善薩迤邐。十方現形。出沒。亦不能以誓願薰定。使物攝感。良由不見真性。無願度也。

「不捨通信理。凡夫事。」通在日用平常。即云。搬水運柴。無不是通。

「不任內不在外。」入定任內。出散在外。入出動散。不名宴寂。

「諸見不動。」諸見六十二見等。各修論不一。天台諸師釋。就五蘊而計。我有句。一是我。二離。而有我。三蘊大我小。四我大。蘊小。合為二十。塵三世為六十。以斷常二見為根本。為六十二。動有四句。動不修通。不動不修。動而修。不動而修。善薩了知諸見。即是善提。不取不捨。而修通品。即

十七

為最後句意也。

不斷煩惱入涅槃，貪嗔癡性，具一切法，故不必斷。二乘斷
我入涅槃，似破障，得出之善，隨趣佛慧，不斷而入，攝
得通者，障不能障。此用煩惱以為佛事，名不斷而入。

然然而止不能加報，然並不解如聲，不能加報如啞。

次目捷連

大目捷連，目連姓，名拘律陀，文殊問經翻乘胎根，神定

第一。

為白衣居士，佛法不常，此居士乃其德有學，大乘根器之類，吾

則何以多財不身，而惟學佛之務，有此等者，非如今日
之流也。不常者，什師謂居士智慧利，應直向實相。

而目捷連未觀人根，依宗說法，先以施戒之事，發悟
居士。湛師謂目捷說析入道藏教法也。今從後說，
不當有三，一不當法相，二不當根緣，三不當佛心。法
相即空，何用破析。此乘法相。二大乘根緣，忽以小化，
此乖根緣。三佛為大事因緣現世，若說不了義，
此乖佛心。

當如法說。當依衍門，捨析之說，而直取體說。法者，無
明心生一切法，心及諸法，皆是法性，對大機不必漸次
行由也。法分世出世，出世又別大小乘，析法對小體法接大。
眾生空，法無眾生空，達時機有四相，法性本淨，畢竟無所有。

十八

何有眾生。若眾何有眾垢。此約理性釋。既法無眾
生，安計有眾，故生十二見垢，若了法性淨，眾垢何
立。此約實慧釋。若實慧與理合，即無眾生現
眾生，能令眾生離眾生垢，此約方便慧釋。餘三
仿此釋法。前後際斷者，前指生死，後指涅槃。中
道佛性，此均無之。

（附覽悟）
理（所觀者）
智（能觀者）
實
權

理智冥合依理生智，依智顯理。此條之釋，即極是
法，後體法及平等二空，均仿此法。

明體法入
法生

「法常寂然」一句，心及諸法，即是法性，只是涅槃，不可湮滅。

離相無緣者，不為妄念智慧所緣。無戲論者，無當見戲論之法。離諸識故者，性非六識，離諸死識生死緣起。

平等空，法無有比七者，無比無待，絕對待也。非因非緣，非之因回緣，十二緣等流轉，惑倒皆滅。同性性，隨於如，住實際三句，什師曰，此三同一，因視時有淺深，故有三名，始見其實，實謂之如，轉深謂之性，盡其邊，謂之實際。

「法順空隨無相應無非」此三三昧，亦曰三空，亦曰三解脱。

「好醜至一切觀行」好指涅槃，醜指生死。法過眼耳等，謂超

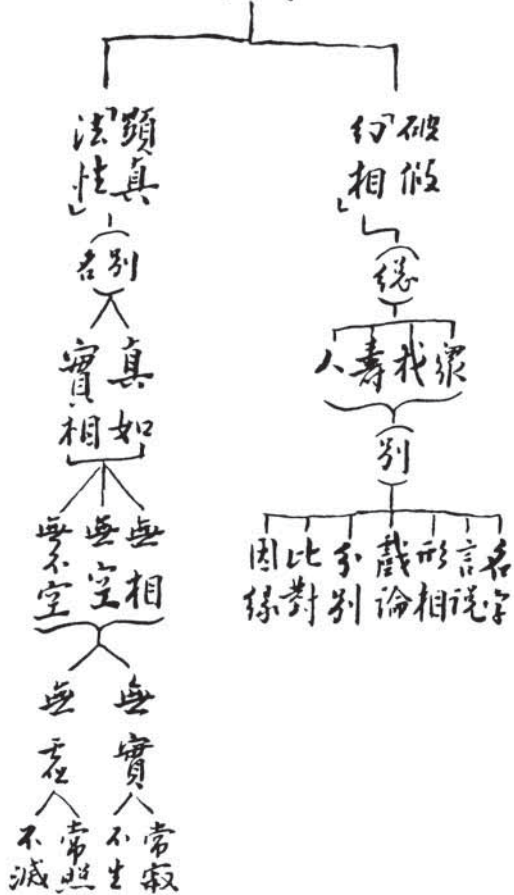
十九

過六根之妄。離一切觀行者，法性不借修證。不詳者修云過去劫
法入未來劫等

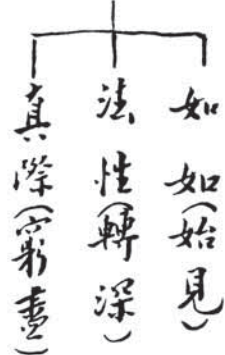
「法相如是二句，法性之相如上所云，本不可說，若說之已求其真，况說析而捨體乎。」

「此說無不無間與得」真如法相，無人無我，誰為說不，誰為間得。且此性理，具回不可說，豈能說得。藏教說能生之因緣，所生之諸法，俱為實有，此生生不可說。通教說能生所生，亦皆體即空，此生不生不可說。別教說真如不生之理，生十界差別之事，此不生生不可說。圓教說真如之理，與十界之事無二，此不生不生不可說。凡此皆可智證，非可言說得真也。所謂任洋滄海交，終不為君通。

甲 性相別



乙 入法之觀



附十九

(丙) 無所
依處

無動搖(空間)
無去來(時間)

(丁) 借喻
其理

順空
隨無相
應無作
(三無漏定)

(戊) 假幻相
顯真相

離好醜
無增減
無生滅
無所歸
過六根
無高下
一如平等

又曰「我若与汝说破，汝向後骂我在。」情意外之言，而言外之意。

譬如幻人说法，善入如三昧，了知说聽，皆如幻人。雖知不實，方便为说，皆建此意以覺之。方便者，指東打西说而说。善於知見無所罣碍，無種智法眼，故说法有滞。得道種智，故知法無碍，得法眼故，見法無碍。此言始能應病與藥。

不斷三寶，今说小乘無常入空，令居士斷結入滅，是斷三寶種，不名報恩。

三大迦葉

大迦葉，此翻為龜，或為飲光，頭陀苦行第一。

貧里行乞，使貧種福，來生轉報，此其一。苦求涅槃，

二

必易化度，此其二。富者慢恣，難開化故，此其三。
上為利他之意。富家門深，之時稽遲廢業，此其一。
○造富者有利之嫌，此其二。富者必食甘美，或起
染習，此其三。上為自利之計。

真諦平等

為「不食行乞」求涅槃不食之法，須先乞食養身行道，如
葉結滿已盡，食因已亡，七日不食，即入無餘。若為化眾
令得不食之果，應資富俱往。

壞和合相求揣食，和合集煩惱之具，造報須受回食，揣
食歎眾眾生之食法。為破眾和合，使證實相，而高
揣食，不應捨富。

「為不受故」不受亦涅槃之法。不食壞和合不受等，皆指眾
方，其異度之如是也。上住平等法，應次行之食，為格
說。此下三番為別說，下之三應字，應次行之也。

不空有等

「空聚想入聚落」世間空聚，寂靜無相，如是觀塵，則與
貧富粗好，愛憎避就。事解人物聚集，名為聚
落，理解根為塵識之依集，名聚落也。不空淨
有，故內着而外不着，致有取捨之失。

「所見色與音等」如智證「自不見美惡之異，聲非響音聚，
香因風氣，味生分別，得滄盡智，身柔軟快樂，而不
生着。此等視之喻。」

「知諸法如幻，至今則不滅」相依他起，是無自性，自性不有，何有他性。本無何滅，如以現象無，以滄水滅。此等觀之理。

未修正自他
平等

「一食施一切」小乘捨八邪八解，此可思議法喜食也。若菩薩以佛慧見中道，邪止沒泯，不思議大乘法喜食也。一食施一切，大乘平等施，此海以貧富俱利之通也。

修成功德

「小有煩惱離煩惱」小有即不見邪見，小離即不見止見等，此佛慧之中觀。有煩惱食，凡夫也，離煩惱食，二乘也，小有小離食，法身也。

「入定起定」小乘入定則不食，大士終日定終日食，小乘入定，

入視緣真，出視緣俗，還同只夫，情有去取。

「不住世間」二句，言住世間，法身常絕俗，言住涅槃，現食
同人欲。

「無福大小不為益損」上云菩薩為真實福田，其有施者，

皆平等而下佛種，以平等心施平等人，則得平等報，故
福亦小也。下云菩薩不以分別心視眾，有所取捨，而

加益損。

回須菩提

「須菩提」此云善吉，亦云空生，出家見空得道，解空第一。

「入其舍乞食」尊者乞食，意與迦葉止息，乞則捨貧就富，
以化他論貧人困乏，常憂不足，意心無淨將復彼意，

二十二

富家盈萬金，乞不為損，而無惱他之失。貧者弊於貧乏，易可同化，遇緣即發，不足為憂，富者貪憍難化，自非乞食，無由同脫。以自行論，尊者行空三昧，不畏門深難求，若遇美食，宜無分別，不起染習。至維摩舍者，自持解空，與所彈訶。

「取鉢感渴」不與而呵，恐涉吝惜。不分散怨二面問！

明發

「食等」要分富貴乞○（先以教回問）。

「法等」無分難易化，宜有不徧。

集評

不斷不俱。如集評而斷曰不俱，視集評如虛空，故不斷亦不俱。斷者，離而染之憂。（如逢場作戲，情非實發）。

苦諦

「不壞身隨一相」五蘊合身，苦乃依之，二乘視苦析蘊，即壞身相。菩薩直照五蘊諸苦，其性本空，不須分析，如空有同一相也。（如視波即是水，水即是波也）。

道諦

「不滅痴愛起於明脫」痴愛乃七識本具煩惱，二乘除八邪入八正，起三明，入八解，是有作道諦。以伸慧視，非明非闇，不相妨碍，顯出菩提，是在非道，顯出伸道。（如觀食色電剎，雖就愛樂，而了知是假，不被纏縛）。

滅諦

「以五逆相而得解脫」解脫指涅槃，二乘明五逆尚不得出家受戒，況言解脫。圓教可就五逆相，亦能得其解脫，此水深激諸法同一實相者，不能如是，遂能縛而不縛，一切

二十三

法亦非解，此人法之執供室境界。（如丹霞燒佛之類）。

不見四諦之非不聖人。此文四疊，辨四諦實權之意。不見諦凡夫，見諦之乘，大乘見而不見，不着相也。果為所證之位，大乘明實相，得而知無得也。諦為因，果為果，此言修與證也。非凡夫之句，映不見諦之句，非聖人之句，映非得果之句。皆空不着相，中而不偏。

不見四諦
結此教田

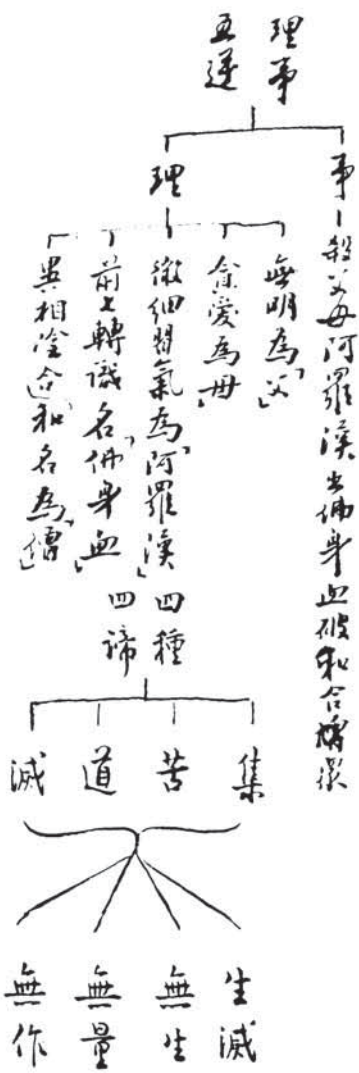
成就一切法而離諸法相。此上句最宜着眼，今之不善解

者，空談離相，而毫無所成，是為頑空，不可思也。

明此句

不見佛不聞法。三藏教明，不見王宮太子之佛，不聞生滅四諦

之法，別有師尊，雖有禪定神通，皆是外道，



附二十三

今至言不見三身三德之佛，不問衍教三種回諦之法，即是見不見佛，不問法。（次以思回向）

舉邪見六

「富蘭那迦葉」說一切法皆不生滅，是斷滅性空。

「末伽梨拘賒梨子」說眾生苦樂，自然而尔，無因無緣。

「刪闍夜毗羅胝子」說道不須求，苦盡自得，如轉縲丸於

高山，縲盡自止。

「阿耆多翅舍飲婆女羅」說今身正在受苦，後身常樂，

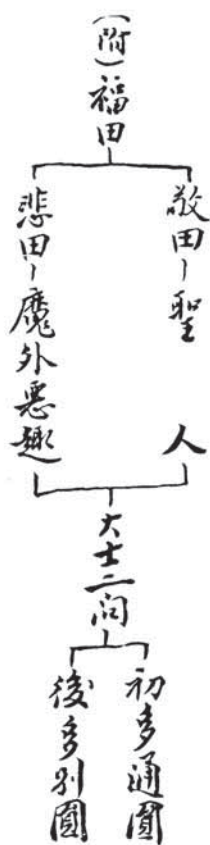
故剃髮披髮，五熱炙身，以苦行為道。

「迦羅鳩呾迦禰延」說諸法皆有亦無。

「尼提陀若提子」說因果兩定，雖修道不能改。

(揚)外道六師，其說與佛多有相似處，高南那之無生無滅，無生即不有，無滅即不無，似佛非有非無門。未伽梨之一切自然，似佛空門。又外道有一切智，見心分明，辯說無盡，難不可度，未得禪定，則無神力。若得禪定，因發神通，與聖不殊，未達四韋陀，則與吾術之身滯。若讀四韋陀，則有慧，有聞一切世間，敬之如佛。以彼不入中道，偏邊曰邪，然邪止之尚極微，不能明辯，易為混淆。

(按)羅漢亦分多種，三藏未極，與邪相似。若僅修三種念處，與外道三種相似，彼三是邪，此三豈止。



聖人者，雖大小均稱，三賢十聖六稱，然從比較上，惟佛一人稱聖，餘皆曰凡。十地名聖，慧凡夫，二乘是中道理以外者，蓋是凡夫，未聞法之人，不覺不求解脫，故名具縛凡夫。

須善提於四禪法，只解生滅，不解餘三。且於三禪，猶滯於空，不見中道之取食之意，欲以聖者敬田而往，故大士向以聖法不知，謂宜從悲田而取。

性緣無生空理出煩惱——慧解脫羅漢

(附)三念處

共由性念得三昧六通——俱解脫羅漢

(緣由三藏經而悟達者——無礙解脫羅漢

一切智(似羅漢慧)

(附)六師
三種

神通(似羅漢俱)

四華陀(似羅漢身得)

須善提持空而未，大士恐其自謂斷——結見真，故取

六師三種為折。以其心行理外，不解無作四諦，故以

邪見呵之。此節文義深奧，解者不一，什師摩訶皆

順文，從逆談而顯實相。湛師則圓融經文，而從順釋。

是汝之師因其出家，此假借而呵之，汝神通智慧，或從六師所學，六師在前，善吉生後，彼地之學，惟佛及六師，更無他師，既不見佛聞法，當從六師所受。

被呵之隨師之邪見，仍隨生起，若慳供師，同是悲田，我食乃施悲田。

非殺賊，入諸邪見，至不得與難，此下皆呵由殺賊，非應供，非無生。



凡夫起六十二見者有，乘斷六十二見者皆空，皆落二邊。

不入中道，故曰邪見。與之，是度三界見惑彼岸，奪之，正是三界外見惑，迷中着空，不到別見彼岸。

見修與學等三要通，不發信心成怖，善薩不畏五逆因，三惡果，但畏生二乘心。

四諦之滅，聲聞證之，等北俱盧洲空壽。

二乘淨天，不歸第一義天，等長壽天。

入觀見真，出緣俗，不見中理，等佛前佛後。

二乘不見真理，而發見慧，等世智辯聰。

難得通，不見十界色如盲，不聞十界如聾。

不能一音通類得解如啞。

（附）
界外住
理八難

汝得，自以為得也

無得三昧，空人我四相，自然無得

衆生之得，從相論，衆無觀修之功，不得真
善，非有是得，得與不得，且善相有等。若從

水應供

補解

性論，衆生之空，本性性共，與汝同等。

不名福田，有得與不得之見，淨相宛然，不足稱為

福田，性共皆得，誰為福田。再衆其三要內之

見思塵沙，汝其累非之見思塵沙，誰為福田。

治三要道，除理三要道外，事二者之，供養小乘，
後修善心，不信不乘，淨正法輪，故治之。

八難止障見道。聲聞有此則不得入。菩薩有此。能住用止
視。即得無難。是從水道之通達佛性。善吉唯離界內
八難。尚住界外。難障見中道。豈得無住見道彼岸。

同於煩惱離清淨法。善吉具有。易煩惱。心与此合。故言同於
煩惱。凡夫具惑。過緣猶求清淨法。二乘執證不求。心達
中道。是離清淨法也。上四呵有見惑。下二呵有思
惑。故水殺賊。

非塵供
汝得無淨三昧之證。三惡道。無淨三昧者。以其解空彼我俱忘。不惱
眾生。不能令眾不起煩惱也。金剛經佛說我是無淨三昧。
人中最為第一。是離跋陀羅漢。一切眾生。得是定。既知

解空，自與眾生性同常一，全經皆云不作是念，是無所得，今既為得此定，是眾生亦有此定也。其施汝者，不名福田者，眾汝性同，眾其見思塵沙，汝亦如是，誰為福田，誰為種者。供養汝者，陸三畏適者，供養小乘，人天報竟，遇緣還為小乘之業，見修無學，喻界外之三畏道。

非學主

為與眾魔共一手全等身有異。一手者，今言同一作風也。勞侶者，摩勞侶伴，於自行供眾生死，只分界內外之不同，於他如大品說，菩薩行般若，魔來教云，汝何不學，灑灑泣乃至辟支佛，今謂二乘教眾，亦行已法。

於一切眾生而有怨心，終不得滅。湛師云二來自克，不濟眾生。

忘其輪迴，怨念之大矣，如犯王法，有力不救。佛年生死病害，
言有增信，佛身帝位，言無損信，是謂信佛。若定後
有作之法，即毀身外之法，是謂毀法。此三名大惡業，後交
易生死，何名不生。無罪漢三義，與魔外何異。

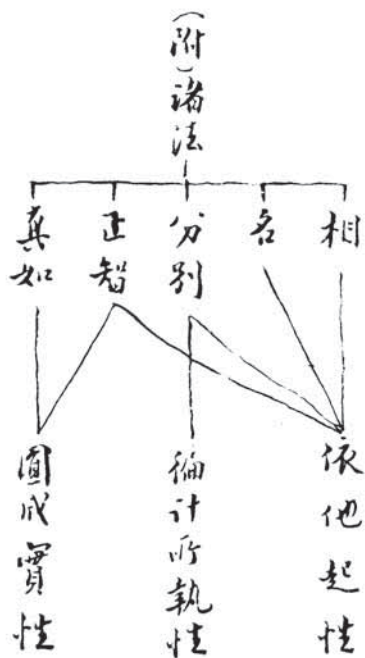
(揚)愚謂於一切眾生，至終不得滅一假，若真順文義講亦可，
上文既言與魔無異，而下之諸惡，自是魔應作者。此處乃
可取食，是謂想田。

便置鉢欲出其食，既不成散田，亦不甘是想田。

安想 寧有懼不懼其迷詞難對，而慚以對人，如傷化人，則無
所懼慚，以其空不實也。

六

重解其相一切諸法如幻化相



五法推真如為真實，空諸一切，餘皆幻妄。大士呵斥，是依他徧計，如幻如化，善善之懼，蓋是法執着相，既解其空，不應迷惘，有所懼也。

破法執一切言說至不着文字，言語文字，皆是相名分別，乃依他徧

計幻化、執着豈是智者。解釋仍寓呵意，善言持空而乘，是有法執也。大士雖說出種種言語，迷惘而懼，不解諸法如幻，亦法執也。

文字性離 不在阿耨多羅三藐三菩提，即字是性，性本不有。

(附) 有為 不生

自不生(不由自因)如夢中之蜃蜃不自生自生無夢
他不生(不由他因)夢蜃不由夢由夢則夢皆蜃
俱不生(自他二因)自他各無生因合無因何由而生
無不生(無自他因)若無自他則如言空空何不常蜃

若有文字生則諸法也 悟文字性空，即是解脫，即文字而悟解脫文字即解脫相，何得於解脫而生為懼。

五滿願子^一富樓那^二給多羅尼子^三富樓那華言善知識，此是姓，給多羅尼

華言滿願，是其母名，子云滿願之子，因母立名，說法

世第一。

一可不視^一當先入定視此心^二大乘法身以上，得無碍真心，心智慧寂然，未

嘗不定，不假推求，萬事並照。小乘不能常定，在定

則見，出定不知。又外道定，凡夫外道他心定，三藏慧解

脫定，俱解脫定，通教慧解脫定，俱解脫定，以上六

定，止知他心之念，不能見他很緣，惟利圓等定，能

知心所念及諸根緣。知是地心智慧，知根是道種智，別

教始有，通教尚無。此處言觀心者，知根先因知心也。

「穢食寶器」穢食喻小乘法，猶夢塵沙無明之穢。寶器喻

大乘善提心也。

三可不視
心念習因

「瑠璃水精」以真假喻大小乘，瑠璃實為何物待考。

三可不視
根源

「無得善起」意謂諸新比丘皆是上乘根源，而以小乘法發

起其心，不但無得，且如下文傷之，壞上乘根源也。
小乘教若大乘不壞
不壞教是成則也
善起根也

四可不視
所故

「欲行大道」根欲性間，力中三力也。根是過去，欲是現在，

性是将來。不論云，欲在隨緣而起，性在深心為事。若

過去善根牢固成就，今生對緣則起，此是因性成教，

若過去善根未牢，今生遇緣起教，數習成性，性以

不改為善，可不欲，即乘得性。

三十

正信通」中忘此意」向往昔善根，定失不失答，雖忘不失，終言一
向染神，終劫不朽。

此言彌縫猶如盲人」二乘但有肉天慧眼，無法眼不見根緣，無佛眼不

見佛性。二乘之肉天慧所見，亦與佛菩薩之肉天慧所
見不同。據上比較，故曰如盲目。

淨友定」今此比丘自識宿命」大士以三昧力加之。

」稽首禮維摩詰足」湛然祖師曰：「道恩深，碎身莫報，

此諸比丘，方行大道，豈存小儀」。

大寮積德，文殊為妙慧童子作禮，據此等處，皆是
重法，是禮其法，非禮其人也。

六迦旃延

摩訶迦旃延此姓也。從姓立名，華譯不定，堅刺，文飾等。

未知何確正。論是我第一。

畧說法要此有四句。一名畧義廣，如攝說無常等五行，

而加種之解釋是。二名廣義畧，如其說四諦之十六行

相，不分別解釋是。三名義俱廣，若別相分苦才有

四，加以種之譬解是。四名義俱畧，若攝說無常，

不多解釋是。畧從雅不知何種，但絕第三。法要，

如說三脫門，不但據此五行，且據諸法。



數演其義。迦旃延是分別佛語第一。佛既畧說，尊者廣

開其義。

三十一

(按) 廣果四句，因根而發，失旨則不契，此廣果之極也。再
在果而舍多義者，廣演所采，必知原說者之旨，更須
能說者之根，為其廣演，方不違彼方授受。如舉四諦名
，是果說，惟四諦有四種不同，誤為廣演，錯采亦失旨不
契，此又廣果之極也。迦旃延敷演其義，當依第二種之失，
視下文文可知也。

無常至寂滅五至釋。上四即以廣名之，或說苦諦，下一即以果名
說滅諦。苦即世間果，其因為集，滅即出世果，其
因為道，此說四諦法也。但四諦有苦滅生滅，通無生、
別無生、圓無生等，四諦之不同，採用須視契機，

何能說心行

或采一用，或分先後並用，權宜無方。其世後滅出世法已色一切法，但持其綱故曰要。

生滅心行心者惑相所生，行者迷用之名，心行生起，則有生

滅，且謂生滅心行，又入觀心法是滅，出觀心起是生，是

謂生滅心行。是生滅心行所解，只是生滅相，所說只是

生滅法，實相不生不滅，以生滅心行說實相，故不相應。

何能說心行

不生不滅是無常義，滅以生滅為無常，大乘中道，常與無

常俱遣，故如是說。四句捨生不得，即無有滅，生滅

是無常，不生滅是常，此是粗細之相。四句捨即無滅，何

有常與無常，此是無常義。準上所釋，謂不生滅中

，常與無常，比白不可得，此以無生說也。常依生滅之相而名，無生

滅相，常名何依

三十二

「五受陰是苦義」有漏五陰，染受生死，名之受陰。小乘以受陰起，則眾苦生，只是苦相。大乘通達受陰皆空，誰苦者，曰謂苦至我。

「諸法之是空義」小乘視緣起，析而無主，只是空相。大乘明實相本空，究竟無所有，既無有之可析，何有空之可存，是謂空義。

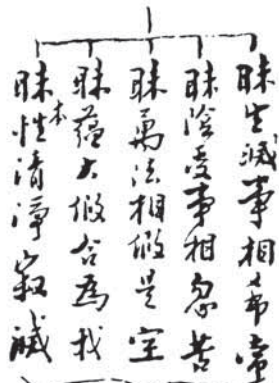
「於我之是我義」小乘以我為累，尊於無我，只是折破我相。大乘明本無我與無我，我既不有，何有無我，是無我義。無二者，此之皆無性，無性之性，真無我義。

「法不不然之寂滅義」然熾然也，小乘以有還無，為滅

1. 性體不生不滅，事相生滅無常，教令眾生見體。先使覺事相生滅之無常，誘其漸進，是為不生不滅之體，而說無常之相。此其義理也。

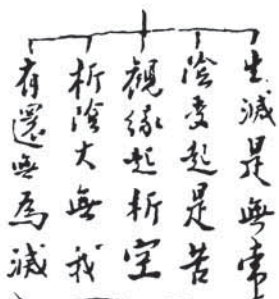
2. 世尊說諸法無常，正教祐眾生滅慢常之慢。慢此體常之理。若生滅慢常之迷情破，則諸法不生滅之體現，此以事說常之義也。

凡夫迷惑
一切不覺



事相義體皆不明了
佛智其悟先說事相

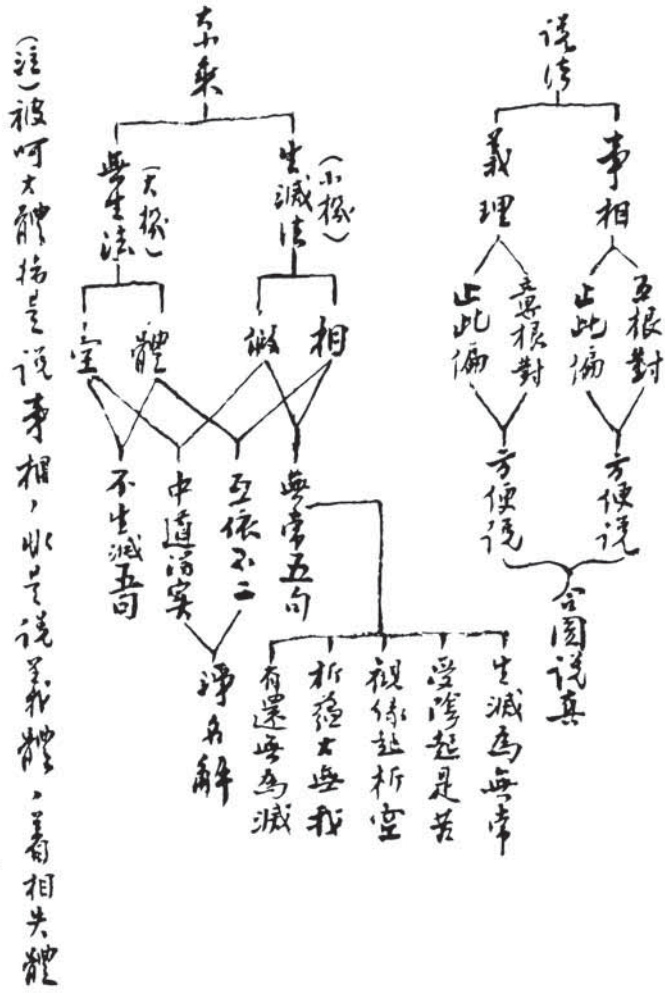
二乘間
法華覺



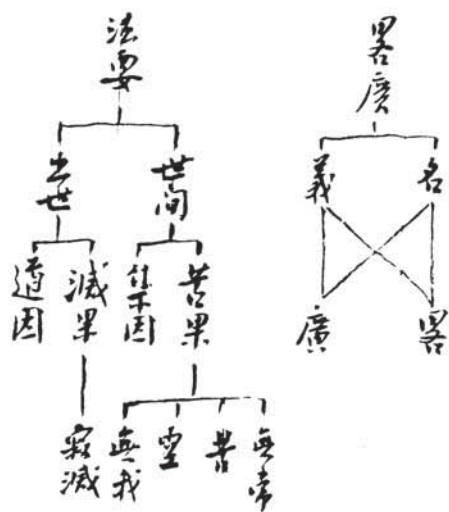
已明事相是為徧執
應再進求明澈義理

○釋法華體要後列論

靜日多光
俱燒
初覺影
鏡片供
空



附三十二之二



只是滅相。大乘明諸法皆本以來，常自寂滅，不可後滅。
本來無有生，死煩惱，今則無因滅果滅之滅，淨涅槃，若
見生滅真空之理，是真滅義。

（揚）佛初畧說二律，尊者以生滅為教深之，是不解佛意
不契諸比丘根，大士以大乘無生法接之，故語與生滅法
異，實則尊者，法以有誤，失在不識機耳。

心得解脫體法入室，轉變煩惱之來傳也。

七阿那律
阿那律華譯如意或無分別，天眼第一。

梵王嚴淨至天眼所見世界之主，統御大千，報得天眼，亦
見大千。

三十三

「三千大千世界如視掌中菴摩勒果」大論云：大羅漢天眼唯見大千，大辟支佛見百佛世界，諸佛如來，見一切佛土。那律羅漢，能見大千，故稱第一。又費王天眼，於自住處，則見大千，見六攝相，而不分明，諸河羅漢，雖見大千，隨處皆見，且是別相，且得分明。

「為你相耶無你相耶」羅漢功德有二：一者為即十智、三三昧、三明六通，二者為即三界見思斷處，不生無滅。

「假使你相在不應有見淨(天)禪眼，皆生滅作相，是乃有為，同凡夫見聞之境。無為即法身之相，豈容見聞遠近。」

「不以二相」諸說不一，有謂色之精粗者，有謂淨穢者，動寂者，眼色者等。湛師釋不同，梵王外道有為作相，不同二乘，無為偏真，冥然無見。中道真天眼，非二諦之相。今取從理見十方土，及十界粗細之色，名曰佛天眼，圖見三諦與二，名曰佛眼。

優波離

「優波離」此云上首，持戒秉律，若不專念，明識輕重，則多有可犯，行事僻謬，故佛教以清旦常修六念，故得持律之上，持律第一。

「有比丘犯律行有師曾見經云，罽謂一比丘露臥，采薪女見，盜行非法，比丘覺疑犯初重。又一比丘將此女，欲打，

三十四

怖走淫玩死，疑懼犯殺。

如法解說，依律判斷，決其輕重，示其悔法。

「¹當直除滅，勿擾其心。」罪從心生，還從心滅，觀心不得，眾相何依。

是直除滅，不擾其心。又懺四罪有三：一作法，滅違與作罪，依

毘尼門；二觀相，滅性罪，依定門；三觀無生，滅妄想罪，

依慧門。又作法修動，廢修禪定，障入無生，是擾其

心。觀相心動，則心水不清，珠豈得現，亦是擾心。觀無

生能除根本妄惑之罪，如拔樹根，枝葉自滅。吾賢觀

云：「一切業障海，皆從妄想生，若欲懺悔者，端坐念

實相，眾罪如霜露，慧日能消除。」又問：諸經說懺，

何能不須作法，答曰：鈍根造罪心重，懺罪心輕，故令慚愧怖畏，作法取相，利根觀心，憂悔不起，罪本自滅，名直除滅。又論云：若人罪能悔，悔之憂後憂，如是心安樂，不應常念著。

不在內不在外不在中間，內指心，外指境，中間云：心境共生。內是心性，若造罪，未對境時，豈無有罪？境是他性，他罪何因於己？共生罪則自他兩罪並生，如人伐草木，人与草木並共有罪，若謂中間，乃有罪，即与兩向無之。又有釋內根外塵中識者。

仲語：淨心垢故眾生垢，心淨故眾生淨。着相為垢，能空為淨。

三十五

因成敗

不出於如。如若不殊也。法也，本相也。

妄想是垢，台不取我是淨。想心見三倒，扶心王起，則有一切諸行

罪惡，名之謂垢。能了三倒，不自他共，無因，即無生無

相經做

滅。無心無罪。

相經做

諸法不相待。前心不待後心生竟，然後滅也。

(念一切法皆在起滅)

(妄想在一切不取乃在善解)

九罪難

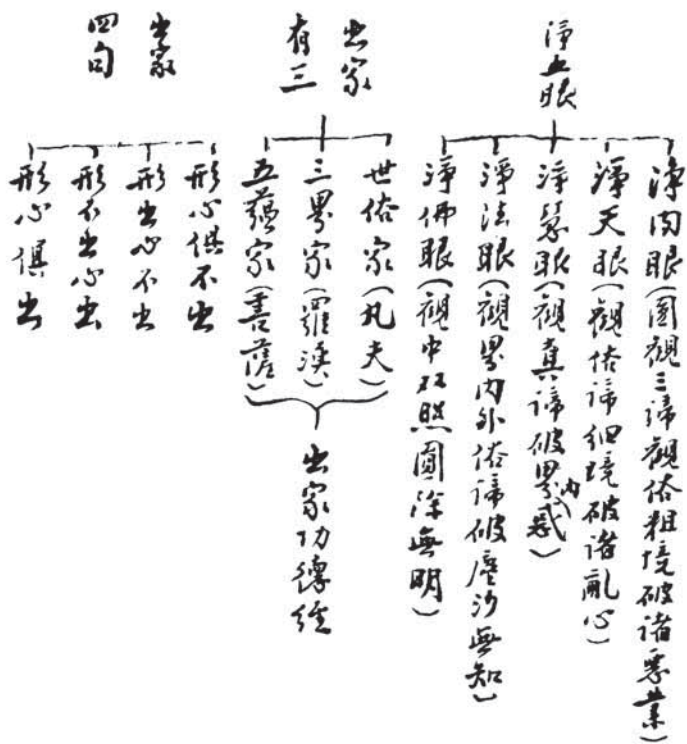
罪難回難。亦云罪云。此云濃厚，密行第一。威儀細行，他人不

知，我知能行故云密。依天台之義，密有大小之別，微細之覆

持小乘之意。圖頓妙戒，是菩薩之法。

不應說出家功德。湛師謂說違者有三，一說利便是自顯，

便不為密。歎小乘出家扶考功德，不契長者子大來根



附三十五

四
魔

天 死 五 煩
子 陰 惱

The diagram consists of the character '四' (four) above '魔' (demon). A horizontal line with four vertical tick marks extends from the top of '魔'. Below each tick mark is a character: '天' (heaven), '死' (death), '五' (five), and '煩' (trouble). Under '天' is '子' (son), under '死' is '子' (son), under '五' is '陰' (yin), and under '煩' is '惱' (annoyance).

緣。三說形服出家障礙諸長子進道。

「與利無功德重與利無功德」凡夫出世俗家，小乘出三界家，大乘圓頓出無明家。小對淨妙法身，為有為法，以有累可出，生死可了，故可說「有利」有功德，大乘圓頓，證真空理，為無為法，真如實相，一法不立，何有功德。

大乘出家功德

「彼此中間」小乘以涅槃為彼岸，生死為此岸，煩惱為中流。大乘能照彼無明，佛性顯露，名真無為，不落二邊，不落中，無煩惱菩提，生死涅槃，更無功德可言。

「離六十二見處於涅槃」不着有無常及無常等諸見。無生滅去來諸相，即是處於涅槃。又若觀中道，即見佛性。

三十一六

知住本來涅槃。

許崇慶
自行化他
是也

「許伏諸魔」四魔、六魔等，得善菩薩破煩惱，法性身破五陰，上二俱破，死魔、淨不動三昧，破天子魔。累內常等四魔。

外與常等四，皆謂之魔。

「度五道」慈悲而生五通，同事說法度之。

「離眾雜處」累內外諸家，自離亦令他離，至於純淨。

推外道
自行化他
是也

「推諸外道」佛教以外者固，即累外落二邊者，亦同外道，何者，

心行理外，身亦外道，推令入中，化他成就。

「超越假名出沈淪」生死涅槃假名也，累內外諸家喻沈淪也。

「無繫著至離眾道」繫是業，著是愛。不見內外有我我所。二執

若破，則無所受。亦無受者。多求不足，心有所住，則憂苦生而擾亂。以上為自度。以喜賢喜喜無量心，加被某些，使不退轉，是內懷喜復彼意。隨禪視候，審法獎意，化界內外一切衆生，無有損他根緣之過，至令衆生能離界內外之過，是隨禪定離衆過。以上為度他。

攝淨塵一段，不度五逆等是在家，推外一段，假若淤泥等是在家。而必化他者，方合大天師之至理也。

父母不聽不得出家。出家應具四句：一、形心俱不出，二、形出心不出，三、形不出心出，四、形心俱出。形指相服等，心指無

「阿難

為二死。

出五蘊家，自必受其足戒，其善投心，如落水上等覺心，善投心，道共戒，同共足耳。

「阿難」此云歡喜，佛之從弟，多聞第一。

「大婆羅門家門下」小宗塔乳不便。

「諸善之斷眾善善會」惡盡斷則無苦果，善善會究竟

常樂

「聞此相言」廣觀言沒指，阿難不解斯理，言佛有疾，是憍佛

粗語。外道謂佛行善攝粗，樂果不滿，而有疾惱，因以

出憍佛粗語，而信阿難相言也。

「不墮諸數」諸數指有為諸法數，即無二種陰入法數。陰

五八十二界十八，此三科皆有合數，亦有果報乘除。

不生滅事相希常
昧陰受事相希樂

斥小歎大

此以大意
十華嚴以華嚴行人至於佛地為宗，故就他之益者以明
此經以攝受眾生淨手佛國為宗，故就自之益他者以明

附三十七

二德滿足

〔智〕本具了因，在圓佛果照了一切事理者，即菩提常樂。

〔斷〕本具緣因，在凡佛果斷盡一切妄惑者，即涅槃無苦。

〔體〕堅，不空法身。

金剛般若

〔用〕利，智德般若。

枝末

見惑——三思——見一處住地

疑惑——疑愛住地

思惑——色愛住地

無色界——有愛住地

根本

三界——無明住地

(深)釋品名

第四菩薩品 (補處) (從何來) (大花會)

顯淨名勝智

彈偏褒圓 (不同權實故為沒用如樾在點喻)

扶成佛國 (偏小皆不見淨土經前品呵之)

折方便菩薩 (折師轉弟令慕圓極)

印定成經

正明

來意

第四善薩

釋善

薩義

表開 (彈矜勅一向偏真說眾生即善提相)

表示 (釋光顯嚴一切諸行皆是道場)

表悟 (呵持世佛魔一如善惡融通)

表入 (呵善德悲敬與左右法施會)

◎釋文

初修功

「補勑」孫氏之意，吾河遠多無能之我，何者是姓是名，必考其
文乃準。○至補處，餘品無明及留氣，後生圖浮證果。一生付

不退轉地之行，四教各三，即位行念也。見理是不退位，住理不

動，能生眾善，喻之如地。天人耽染天樂，無心修道，福

盡當墮，必修證住位，分證善提，得道不退，福報始不

退墮。○善提覺也，圖覺之意，別與方便，離知即

覺，亦無漸次，何有退不退階級等，此修勑補是滯泥

方便，說漸次之教。

約世折

「為用何生得受記乎」至六老六滅意是修勑以謂自得善提，故以

受記不退，而教諸天不退。藏教謂三世是有，過去雖去，

善法不滅，未來未有，時至則起，現在在心。一存刹那邊流，

何有三世之滅，未來，不住，是皆無生少存，既無三世，更

無有生，於何得記。四相住本不有，方便說住，故說三相，

老即異也，明三相同時，破一期執。

知幻即離，別無方便，
心若漸次，何有住退轉也。

王折
無生即是正位。正位即實相常定，因住生滅非真實，無生

乃常定。無生三教知有深淺，有得入未入，未入授

記皆由決定。未得無生，希求攀緣，如動水渾珠，

皆屬有為，而不相應，通別息無生求，可入圓覺生

記位，若圓知無生位無授記，不起心求，則水澄清。

其折

為法如生得受記耶為法如滅得受記耶如謂真如，生為如

如之智，常照非生。滅是如如之理，常寂非滅。又如智斷之德，智法如生而不離如，是如生之智，見如惑滅滅不離如，是如滅之斷。如體非生非滅，何有智斷。

所善在
涅槃

一切眾生即菩提相。眾生煩惱如菩提相，不二不異。眾生

即菩提相，如無自生，不得更有果上智滿菩提之可託。二意真如不生，即無智德，故不得託。

即涅槃相。如既不異，二俱滅度，真如不滅，即無斷德，故不得大涅槃託。

誘諸天子無果令小果託，是則妄誘其心，大論云，佛

先得不退

位不退 (被見思惑)
 行不退 (被塵沙惑) → 後得補處
 念不退 (被無明惑)

二德漸明

修德漸顯 (漸以妙頓印)
 性德一如 (望梅月體) 不生滅

淨名義疏

約三世折

漸橫進，如入大城尋人，經時任位不退，補處(畏)
 頓堅進，如漢高室餘地，直指性體，修學(免)形(苦)
 時無生滅 (虛空不變) 故等三世以空中為跡
 身相無生
 相空與體故不生，只是五幻
 三相應緣，每有自性，名利那無生滅
 偈：一切法不生，我法利那不生
 智為無滅，不為畏者法

附三十九

無了行

正位即實際地

正位中有授記善提(月圓水圓未睡未醒)

正位有受記及善提(即是生異我身有滅便小正位矣)

真如折

如生揚智生起智本具水生

如滅務理滅寂理本具水滅

一生受記

善提

事修

理具

理具

(無人空理)

(無人空理)

指示(試驗)

巧示(難信)

涅槃

三種

善提

真性(如木體)

實智(自受用)

方便(他受用)

坐通場時，不得一法實，空奉誰小兒，誘度於一切。初
雖誘度，空實須廢。實即無所記，以記引之，是取
漸不說實也。

捨能分別善提之見，狂心即歇，歇即善提，不退轉位，是漸
次分別，分別即狂。

不可以身得，不可以心得，金剛經，若以色見我，以聲言求
我，是人行邪道，不得見如來，即不以身心得也。

唐沒其
善提之
五香
意相
寂滅是善提滅語相故，本自不生，今則不滅。若執四教相，故
有一切煩惱生起紛動。

不觀四向，不觀不作觀想，離緣離諸法緣，不行印心動，無念無

四十

分一切法。

明對法義

此是善提之無貪著故。若指諸惑，捨指起善提見，離指回

教視行，障方便教之誓願，不入指諸塵。

廣潤教

順是善提之離煩惱習故。順、隨順中適真如。住、常住不

不二不台
二者皆處
對正

動。至，至實深理地。不二，無方便及一切法，意多分

別故。二、等，平等一如。無為，無造作諸妄，則無回

相。不、會，知不習慧聚，知他心。智照根塵不會合。不合，任煩惱解脫，離

元品習氣。

即不可心
身心得

無處是善提之諸法等故。無處，處指色身，圓教不似偏

教智依色身。假名，心是假名。如化，善提性具，本

小識心，猶如化人無心。無亂，一切塵結攬不能亂。善寂，智即真如，名善，照無動念在寂。無取，諸法皆空，心無取著。無異，萬法一如，並無對待。

不覺後
修成

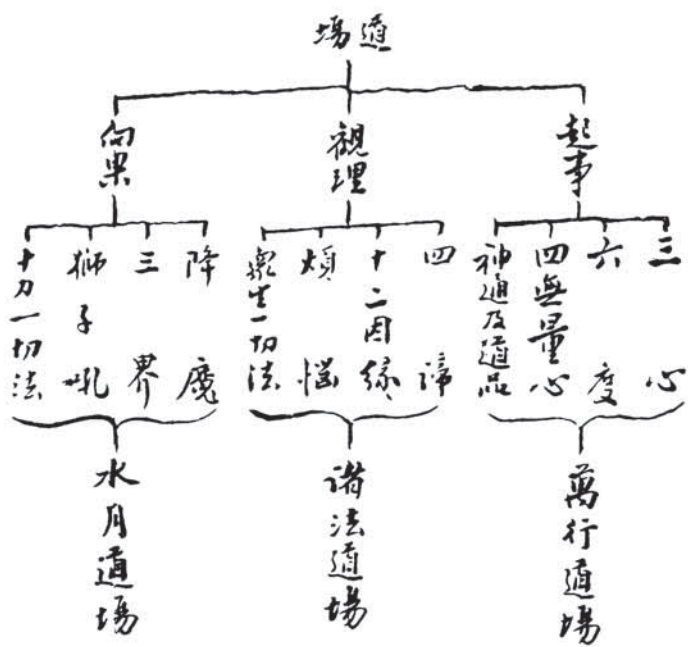
無比，四句真如智德，斷德，比而不思議，無法取喻，難測其妙，合上二十五句，皆以圓頓了我釋成三菩提，謂真性實智方便也。如歸圓滿菩提，安有階級漸次，豈有轉可言。

二百天子得無生法忍，菩提，本自不生，能任無生，是真不退轉。

光嚴童子，在家法身大士，住居補處。光分三種，一色光

如定中所觀之光，二心光，智慧光明，藏通別有之，三第一義光，非色心光。經云，光明者，即第一義諦，圓教明之。嚴者福智之嚴。童子者，童真不染之至我。

出入城至從道場來，尚有向難之意，同時即以城表明一乘寂滅場地。光意法身無住，自出非出，淨者以善法界為一乘寂滅場，不必因圓果滿之善提樹下。藏以善提樹單座之通以天衣座，成佛之嚴為道場。別以七寶座界外忉利為道場。圓以空室蓮花為座是道場。大小威見不同。



附四十一

初約思

「真心是道場之無錯謬故，真心即入二實諦，直者正也，得無作、止、通，即是真心，止、通者，直行。發行其發禹行，如破諸惡業，顯諸法門。深心者事理求澈底也，如四願必曰無邊無上，十願必曰不疲不厭。菩提心即上求下化，如夢比則無標準，或流入聲緣，或墮入魔外。古有以住行向地四心，別此四種者，似不契淨名圓頓之說，蓋圓教初住能坐道場，轉法輪也，見真名直，發行是廣，流入是深，此深廣心，菩薩得之，無緣為悲，無作弘誓，如磁吸鐵，即真菩提。

次約三度

「布施是道場之現見諸法故，六度除六蔽，而顯法身，故曰通

場。不望報，三輪空心上顯。得願具，法依戒住，戒德全，諸
法。於諸眾生心無得，順而不擾，兩得其安。不懈退，由心
不起，與身法相應，定在寶所。心調柔，不動不亂，長養
聖胎，成等正覺。現見諸法，破無明，顯現量，不思議
，照了諸法。

曰善哉
慈是道場之憎愛斷故。諸佛成佛，為利樂眾生，故平等慈。
諸佛出世，專為救世，故平等慈。諸佛見眾生喜則喜，若
能出佛世成佛則大喜。諸佛以無緣慈悲法喜，而無法非
法相，故行大捨。前曰真慈，真慈，真喜等法身，後一
曰真虛空法身。善哉行之，即與諸佛同體。

神通是道場，在攝眾生故。解脫非有捨，八解脫亦曰，背捨，觀
色流光之法，乃小乘門。菩薩修二十五三昧，除二十五有眾
垢煩惱，顯出真性。四攝，亦視根器行之，上者與以法施，
法語安慰，法利。下者與以財施，輕語，恰利。同事惡者
誘其善，善者增進其至善也。

多聞至諸法空故，多聞如行，聞佛行佛。伏心止觀，降伏妄心，
止觀三諦。緣起十二因緣也。此為生死大海，茫茫無盡，佛諸
波羅密，為功德海，亦無盡故。煩惱實性，即是佛性，此自
畢竟空。視眾生與眾生相，能空四相，即是菩提。萬
法實性皆空，法本是空，水滅始空，真空之理。

「降魔是道場，至無所畏故。」魔佛一如，與煩惱善提等，不守如體，別起知見，以不順己，則擾害之，降非與之鬥爭，但如如不動，魔即自消。不離三界，不著三界，明見不實，莊而化度，非業果所趣。獅子吼，表決定說，以智澈照微理，令聞者發心。

「力無畏不共法，至成就一切智故。」十力四無畏十不共，皆是佛果之法，自行無失，化他得宜。見中道理，即能變照二諦，破法界無明，真智顯現。

「住於佛法矣。」即無二而亦佛法，所謂翠竹黃花，無非般若，蓮水掬飲，皆是佛法也。

持世菩薩⁷領憶不忘名持，世以滿別為義，持三世惡業不生，善業不失。持者五種，四教各有，今言國教五持：一、遮持，得安與教相真明，能遮法界煩惱生死苦報。二、攝持，萬行二利功德，無有漏失。三、闡持，十方佛法，十界言辭，一聞便憶。四、任持，任持十方佛法，興隆不絕。五、任持，無緣大慈，荷負一切，任任不捨。

波旬⁷此翻殺者，常欺斷人慧命，第六天主魔王也。

我意謂是帝釋⁷知魔以修證深淺而異，有能伏能降之別。解此甚妙，若異述三意，一方便善信，未能佛魔一如。

故為所惱，大士要不一無所去取，能覺能降。二、方便教有出入視，作意知不作意不知，大士寂然運融，能即覺知。三、方便教入視知，暫時降伏，如不能調惡子弟，捨之不受，圓教非但能調其惡，且能使善善提心。權教闕後王羊我，故為所亂。

魔未不
謝以為這
法

「於身命財而修堅法」三堅有五：一、世間堅，不枝要施，得未來財身堅，戒殺放生，得未來命堅，真心布施，得未來財堅。二、發心堅，得五分法身，每臨慧命，之堅射。三、通教，煩惱中無滅，煩惱生死，天魔外道，無能破壞。四、別教，登地亡二死頻法身，般若慧命，終不斷滅，為善法財不可侵。

奪，五圓教，捨身命財，皆與生死後際等，離老病死，得不壞常住，一切法趣身命財。

非帝釋也是為魔來媿周汝也持世緣修不達，不能滅魔，媿與攢向，固恣也。或言定也，後似勝前。

政三寶

樂常信伸三句能離五欲樂

離集

樂離五欲一句能障法樂

眾生無不皆思得樂，且樂有真假真者無苦，假者皆之若固，時者樂之，此刀頭紙量，飲鴆止渴，世樂皆假，法樂乃真。

視苦

樂視五陰如怨賊三句前手應即應離，次不止觀。

修通

樂通復通三句道身已長，自利利他，仍應親師，固為報恩，六期上進。以上為孝心之性。

一行本

二行

樂廣行施六句

三行

樂廣善提心至樂修無量道品之法廣善提心，即究竟誓願。降

魔斷惑，指內外障。仲間相好，分說依正。道場洋法，不畏三脫不樂水時，擇地間修。時者機也，二乘及權偏，皆非時機。同學非同學，法平等樂。善惡知識，入平等樂。清淨無量道品，攝結背塵合覺。

以上二處為行成，佛於前口不能自行說也。

「無盡燈」橫則一傳無量，豎則克克相續。

「善德」以善巧而得理，三之滅二乘自善得理，不能斷習，緣覺斷習不盡，非善得我，善善存兼濟，至果得理，上習俱盡，故在善自得。通教體真巧度，三乘雖得第一義理，但二乘無悲，即入涅槃，善善存利生窮源，必至佛果，習氣皆盡，故在善自得。別得不住，修恒沙佛法，斷於別

我，見中道理，乃名善得。圓教一心三觀，圓成三德，是真善得。長者子即是後者，為在家菩薩，法身大士，亦居補處。

設「大施會」檀度有淺深，或有檀水度，或似度非度。若知一切法趣檀，方為究竟。

何用是財施會為？當問功德注疏，施之圖我，財中有法，法中亦有財。財兼法者，如經文與前學後，是與時分之平等，供養一切眾生，是與界限之平等，使地受平等意，某平等法是也。法兼財者，如法喜妻，慈悲女，法喜食，禪悅食，如乘衣，七聖財等是也。為求福報不名真施。

無前無後。湛祖注：前際即生死六道眾生，後際即涅槃四聖。何限七日

謂以善提至行於捨心。善提因得真常樂，故是慧心。生死輪

迴為苦之大者，教以令出，故是悲心。彼不涉於常諸邪知

見，非有度之合覺，故是喜心。彼聞正智，破迷悟真，故

是捨心。正法及住法施始善，是心喜者，捨眾必以智，捨者智者頌。

教化眾生至而起無作。真空之理，非空非有。二乘權教，住有為則

著相，住無相則無為，圓頓知法身非有為無為，即住有

為無為。二乘權教，無業不更受生，圓不作業，為物受

生，故曰示現。

復持正法至起願真心。復持兼攝攝受，必以善巧行之。身命

財不修堅法財危脆。求學者捐不堅者。

正行善法至起於深心。乞食、著舊舊、掃衣、住阿蘭若、服傷爛

此業，名曰正行。不方口雖口仰口下口回邪食，名曰淨命。以出
二邊生死家，道心方深。

以如徒行至起修行地，漫故知新，故必重行。能無所憚，意靜
神閑，一切晏泰。以善從心而學佛道，經曰：若自無縛，能
解彼縛。

以其相好至起於慧業，明了審實之謂智，無智這樣多乘。分
別割斷之謂慧，無慧則被法縛。

時維摩詰現神通已至具足法施。施主等心，入平等法界，無

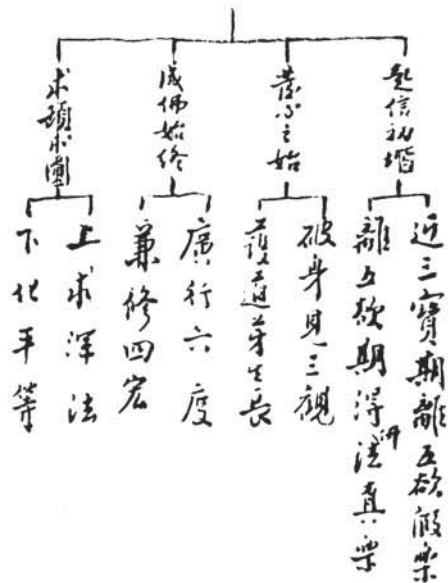
有三相，成無緣大悲，具足一切佛法。大士雖說法施，不破財施，須財以兼法，方成檀度，正与善德施會相映，以圓施結之。

法施
舉隅

法施之本 (四無量心)
法施喜被 (六波羅密)
平等解脱 (三解脱門)
善被摩拔 (龍法從要)
自調身心 (應舉四法)
起諸步行 (宏化四法)
無論善業 (福德智慧)
敬戒從真 (正助淨修)

小乘用以自了
大乘用以利眾

樂法



(微)釋品名

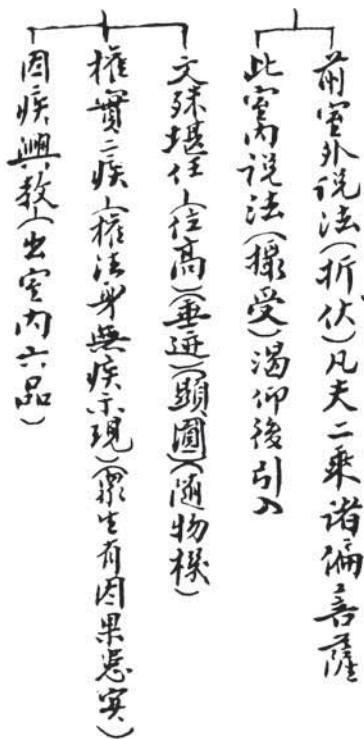
第五
問
疾

正義

此品

表意

正明



◎釋文

歎德

深達實相在皆自得度 深達實相內證。善說是上弘，辯才言化眾。

無碍乃峯嶽，法式言因圓。秘藏言果滿，伏魔自办威德。神通成就眾生，慧水伏魔，方便承神通，皆度自他成辦。

學言說
法

「室其所有三句」室表佛國寂光，除有表除依報，諸侍表魔外。

「唯置一床二句」身喻真性法身，牀喻法界，疾喻方便。

「見其室空」已得其旨。

兩心相印

「善來」如其得旨，故曰善來。非妄來也。諸王士庶，皆有緣縛，非

能踴躍不法，諸弟偏真無慧，藏通別智德猶淺，非其齊量，

比此善也。

「不來相而未見相而見」相今該謂迹象，謂痕迹。來謂有所為

來，此言不着有為痕迹而來。見有拏拿緣，此處所緣而見也。

「若來」更不來，至更不可見。更不來，更不去，寂光究竟，亦更有

來——法身
 報身
 依止
 寂光——無來去
 有相——有來去

見——了別(自性)無念
 分別(妄情)二念

識——我痴——我見
 我愛——我慢

四土
 凡聖同居
 方便有餘
 實報莊嚴
 常寂光——究竟清淨
 有依止愛見

「不來相而來不見相而見」
 論寂光者，遍滿法界，本無來去，身相即來，而心無有來去矣，此同未從此境者，若未

附一之一

之相也。見向半此

「若來之更不來，我之更不去，法性遍滿，一如來此，何更有來

去之向半此。

「所可見者，更無可見，難見者，惟真實法性，既見之，尚
有何見。」

「以何為空」佛國分明莊嚴清淨，今云為空，是何義理？

「以空為空」唯現妙相，因其法體本空，故說是空。體者如光是。

「空用何空」林既空矣，云何又修而使空，豈非空上加空，頭上揭頭？

「以無分別故空」法體固空，因不覺而起妄念，妄念不外分別，故雜染

而有，倘用無分別之法，自返妄歸空。

「空可分別耶」體既真空，如何尚可生出分別耶？

「分別亦空」分別依心而起，相心體本空，相何能實，是心與分別

兩俱是空，不過迷悟似異，猶水性潮溼，波浪依水而起，波

浪依然溼也。

上段經文，古德釋者，各異其說。却非初機能以於悟，

當取諸義，而順其文氣以述之，意圖淺陋，則滅空

索之善矣。

未去，不若前三上之化法，不若小偏之變易。佛眼圓見法界，更無可見。

尚疾 寧可忍不空增乎。色身病輕可忍，重不可忍。化他悲心順化可忍，逆化不可忍。色身病順則病損，逆則病增，化他利根或易損，鈍根難損，或損而後增。

世尊殷勤之向，三土實疾無量，淨名權疾無量。

何所因起，三由法身超過之際，疾起何時，眾生無盡，權疾當何得滅，此真善向。

答云

從癡有愛至是故我病。此十二因緣之過現之因，無明是過去之因，愛是現在之病。若果報土，與明未盡即是癡，染依止即

二

是夢。

答滅

若一切眾生至則我病滅。三土眾生痴夢是病為實，淨名此心是

答起

病為依，空滅則依滅。

又言至以大悲起，是答因起。

向身侍者

以何為空之分別亦空。以何為空謂本空或修空，以空空謂善

薩修故空。如鹽鹹能鹹異物。空何用空，本空何修，若德

依有真空，破俗入真，則生死涅槃是二，名為分別。空可

分別，言空便無分別，有分別便非空。分別亦空，謂真空

寂光，寂而常照，照而常寂，寂是空，照即分別，如鏡

鑑物，雖照仍空。所謂善能分別諸法相，於第一義而

不動。

望當於何求三句。斷常二見為本，依生智，歷五陰三世，合為六十二，詳見前注。覺法迷求，如迷南為北，迷迷虛求，不可離南而求北也。

六十二見當於何求三句。解脫乃真性，去煩惱之縛，欲知其迷，以覺反映，如水冰須在水也。

諸佛解脫回向，亦在心行對而顯染而淨之間。華嚴云：彼一微塵出大千經卷。

自答要偈

何處待者回向，常寂離相，故無待者，三土在嚴，則有愛見眾生，即是魔外，調伏教化，使為佛事，即是待者。

罪魔者樂生死，至善菩薩於見而不動，動而捨義，善菩薩魔近

三

迹近，故曰待者。按不動，即謂於諸見隨緣心不為動。

問病相 為何等相？全是我病。法身運思，即同於疾，無緣大慧，無有

處所，故之無形不見。

問歸論

之

四果因

「說身無常至而不說入於過去」說無常去著，說苦深思慮脫，說無我破

知見，說身空和無我我而於中，說悔是眾由迷轉覺故。

「以心之疾至今其欲善」此段文為二句一意一體一用，有釋為二句

一意，尚難為一向一意者，於文氣不合，仍皆混二句一意為佳。

憶所修福，念於淨命者，持所修福當可轉消，堅持淨命，

勿求生起淨命法。勿生憂惱，帝起精進者，不怖生死施大

無畏，利益一切。

問何謂
此法

予我此病之論，我相及眾想，妄想為因，顛倒執我為緣，煩惱
即我之病相也。皆由著我，由達此果，計我即病，順我即
貪，違即生嗔，即憂取有，故生死眾苦不斷，此由以果
破因。云為以三觀破三惑，是段從做入空觀，調伏界內見
思之病，明眾生空。

從彼空

「常起法想，空病亦空」，眾法有此身，即四大五蘊，二因緣等

法。若不相知，色不知心，心不知色，思此自然，諸法各自
性，互不知起滅。法想顛倒，指法執，離我，所謂離二法，
二法指二事耳，相對為二，如內我外所為二法，此二若必指
我法或內外或心境等，則掛一漏萬。空病亦空，若有空六

四

病。遠此者，空之空病耳，明彼淨法空。

「以受時受，而取診也。」受謂苦樂捨三種，前觀證得真空，不受一塵，為眾不能離受。淨受所受中現身而受。受有凡夫之樂善喜淨等之不同，為度生一切權受。其伸法謂圓滿諸學，及一切應得也。取證謂偏空涅槃也。

「但除其病，不除其法。」除其所惑之有，不除法有也。法為緣合而現，本無好身體，心不起即除矣。如火觸之即燒，但慎其觸，不必去火。

「云何斷攀緣？」是所得無所得，謂真空之理，為所緣之境。因有妄心，外有諸法，此二者做，終已無得。

為斷老死病苦，名為無慧利。菩薩者，身為斷眾之諸苦，
是真道，吾則內無智慧，性嚴，外無利益福德。

譬如勝怨，是菩薩之謂也。怨謂仇怨，喻二見也，能勝謂力
能除之。兼指自除，且為眾除也。

止明中視

如我此病，亦真非有，向真謂空，有謂假，亦空謂心也，非假
謂水身也，我達而眾不悟，理同學之。

愛見悲者，則非生死有痕，滅心。視體若有愛見，能障寂光，慈
悲外化，即有疲怠。

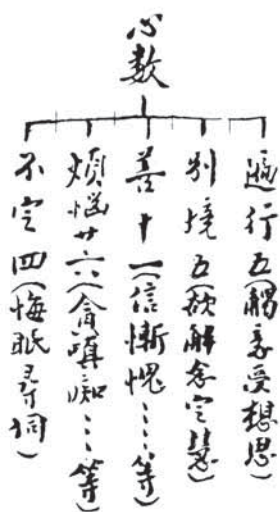
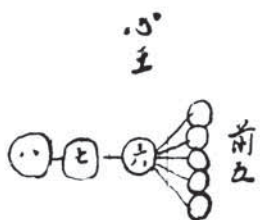
以方便生是菩薩解，本自不生，而方便生，從法利生，不染三土，
誓言三土，但無三土之縛，故曰解。

五

「沒視身與常空若無我之而不永滅豈名方便若相四種，善薩未證極果，因地法身，自有因緣果疾。有疾生起，善薩法身惑累未盡，猶有交易實疾，生死指累內外應身。身病不離，斷惑未盡，即身不離病，增禪二疾，皆不離法身，即病不離身。有疾而不永滅，滅則失大悲心也。」

「不住其中，是善薩行。調伏其心，原為療病，若住即執業成病，若不住則纏頭腦，心隨妄法，還同凡夫。」

明道流行
在於生起非淨行是善薩行，不行三學行，却非凡夫，不證空無相無作，却非聖賢。不造姦怒痴業，故非姦行，不求寂滅無為，故非淨行。凡聖情盡，不淨不姦，真性如如。



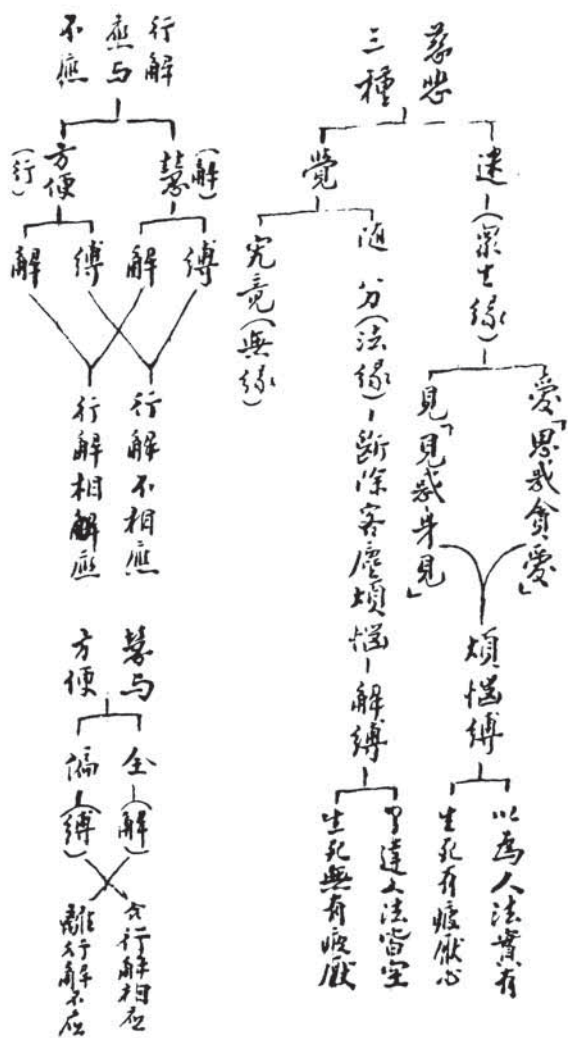
〔附五之二〕

解
之別

着有不能解空(無方便之慧)
入有不執而解空(有方便之慧)
不觀空而涉有(無慧之方便)
觀空而能入有(有慧之方便)

一切智(總)
通種智(別)

Y 一切種智(通)簡稱一切智



整行

雖過魔行而不隨禪生是禪行。選者度也，如度日過日之

類。無水時求，不覺行圓滿，亦不乘涅槃也。十二因

緣觀，能斷邪見也，而入如來不同塵也。三界攝世諦，法

性謂真諦。六度自行寂靜，心數皆煩懣法也。禪四禪

之心，定、解脫、八解脫、三昧、三三昧，皆得樂果。

三三昧

雖行四分處生而不畢竟墮於寂滅是菩薩行。道品有小大之

別，此不樂小而乘涅槃，皆以求大及不着有邊。

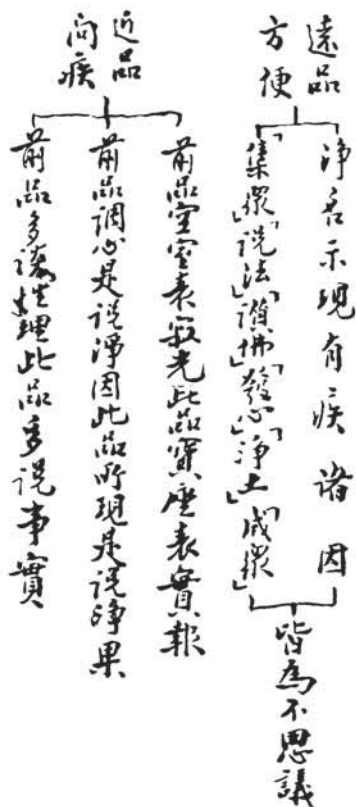
雖行諸法生而不捨於善處之道是菩薩行。不生不滅真諦，

相好在嚴俗諦，聲緣威儀，不捨佛法，外二乘而祕善薩行，

此段總是為實行權也。

(妙)釋品名

第六思
議



◎釋文

念座被訶 見此室中至何況牀座 於法不樂故疲

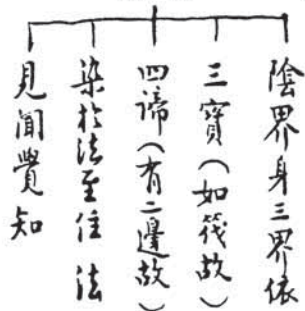
此偈及先 非有造愛想行識之求三句 斥因凡夫念依止之受用。

界 三科之 不著佛求三句 小乘依別相三寶實 自是故不更求 而大乘了義 在明了



第六不思議品

求法於法
應無所求



一附六

法性佛，理性法，理智不二體。又在於明了法性身，莊嚴法性土，成就法界一切眾生，不必拘定著示於相也。

達摩

每見苦求，至則是戲論。生滅四諦，非了義，故曰戲論。大乘絕待，故

無戲論也。古德云：但有言說，都無實義。

多祥

法名寂滅，至應無所求。寂滅本自不生。見生滅，即不見無生。貪嗔

等為世間染，乃累內集，解脫涅槃，執著為法身染，乃累

外之集。乘捨指生死涅槃之處，所指歸依。相識者，凡夫取世間

相，生於六識，故有累內生死。尋聞取滅相，即有七識，在

隨相生滅，有累外生死。不可住，住真小真，然離二邊。

見聞覺知，即六根之性。乘離六塵，二乘聞法偏真，

七

知覺世諦為若皆偏小也，大通不離見聞覺知，而非見聞覺知能到。一切無求，方顯法身，法尚無求，豈有求塵。

「彼伸身長萬四千里，自大弟子皆不能昇」法身無相，隨緣大小而現。與諸菩薩上人俱坐，神通菩薩定形坐，新發意菩薩及大弟子禮伸得坐，此皆有表，前定定表常寂光以下順序次之。前品為坐蓮花表性具，今寶座為異表修證。

「現作魔王」逆行菩薩，折康行人，令其精進，如大治鐵而成鋼，如石攻玉而成堅。

「凡天下者之內」行通將圓，終迫索取，助功圓滿，凡天下者，實行貪愛，豈堪逼迫菩薩乎。

(法)釋品名

第七觀衆生品

衆如「為說如是(慈)幻人」功德共之(悲)

第七衆

視

生

視明

來

向疾品從能入空但視自身之快

此品從能入空即視自與他

視衆空即得入空

行慈無住得法空

釋文

雖有不
有視成
空解脫
不學不
視有
視有

如智者見水中月空如雷天住水等指性月等喻安明。

如第五大空如十九界陰上五非有六也餘類推。

身色界色空如無烟之火無墨色色者其了義教明具有

色大空云如無色界色云何得有來去住止如是之

見。乃諸佛菩薩之所知見。大品云：諸法無所著，如是有，
是事不知，名為無明，無明住地，其力最大，佛菩薩
智之所能斷，今無色界色，是佛境界。焦種有七芽，我
大經云：若人方便，雖油澆灌，今得生芽。迦葉說法
華，亦得授記。須陀洹利惑未斷，則有身見。那含利惑
未斷，若發愛心，方入聖胎。河羅漢非無界外三毒。得忍
菩薩毀禁，界外不無，經云：唯佛一人住淨戒，餘人皆在
汙戒者。佛若有應習氣得度者，亦得現起。盲者思想做像，
是妄有見。滅定攝有息法，如冰持魚，冰釋即動。空中鳥
跡，蒼鳥独經云：天眼之人，見空中鳥跡。石女報轉，亦

可生也。化人有時現三毒之相。悟後不妨追憶夢事。滅
度受身，累外交易。世姻之大，過緣生起，非畢竟空。此
等諸由，空同十九界等畢竟無也。故知唯空不同真諦，雖有
不同世諦，非空非有，而空有宛然，如無色之色，不有而有，諸
境界，不可思議。

說智得
行忍

善薩即是觀之至是即真實忍也。說如是法，指上文所觀，不著

眾生相，亦非畢竟無眾生相，即得中道實慧。

說新德
明忍

行寂滅忍。至如老空故。為眾說無生法，是行寂滅忍。說斷煩惱法，是

行不執忍。說性空無去，是行平等忍。說中道了生我，是行無
淨忍。說自性一如，是行不二忍。說破煩惱顯自性，是行不

壞慧。說全剛慧，是行堅固慧。說性不染法，是行清淨慧。說心量寬廣，是行無邊慧。

約聖德
辨慧

行阿羅漢慧，是等一味故。見空破界內煩惱，是羅漢法。空

而見不空，教眾令教界內外賊而得安。下回當佛所行法，

乘如寶之通來，無之造異相也。自覺覺他，二俱須

圖。大乘了不我，非因緣生。大經云：第一不我諦，非因緣生。此

上菩提，一相一味。雖供是佛法，但以是緣吾面之說也。

約單行
明慧

行也。比慧，是為若此也。禪眾生空，見一實諦，是絕待之慧，

諸情皆然也。但斷界內生滅之生，不生不念，非大乘也。我

不可得，何有疲厭。已所得法，無有吝惜而不與。自持戒

行，兼化他毀。不喜不慍他，二俱獲故。度生之事，不少懈怠。不受真俗禪定也。能這樣赴緣，不失其時。不起滅定，現諸威儀。不行二邊者假。

附三
種三

何謂為悲至無所拂望。功德與共，回向之使有所獲，布施之使同享成。無悔謂施後不念，及滿我所願，而無遺恨矣。無悔謂拔苦，與樂，喜慶，三心，都不起念也。

初心希
尚答約
回心成回
無量心
回身安心
心心
心心
心心
心心

生死有畏至善法不滅。一既度生，當入生死，生死固畏，仗自佛度生功德，方能勝之。他佛所修功德，莫並加被，與外緣熏習，能攝心佛境，上文菩薩所作功德，尚與眾共之，况諸佛耶。

十一

○二依佛功德而住，當住度眾，則契佛心，不被加被。○大經云：發心畢竟二不別，如是二心前心難，自未得度先度人，是故敬禮初發心。○三度眾除何得度，惟除眾之煩惱也。○四能行正念，自除煩惱。○五能破不善不生，善法不滅，是行正念。○六惡法不生，是斷德，非劣才滅志。善法不滅，是智德，不生不滅者，此世法諦不生滅，非真諦，不生滅，乃大乘不思議功德。○初二問答成慈心，三問答成悲心，四問答成喜心，五六問答成捨心。

次六帶正
刑之華深
生海成前
寂眾生入
空之平道

○七不著孰為本，在一切法身，謂身見，依此造諸善惡。○分別而起欲愛故貪。○賢聖有心，顛倒計有。○無住者，法無自性，

隨緣而起，當其未起，莫知所寄，亦有非無，而為有無之本。
然無住有真妄，正言無明依法性，法性即無明，法性偏
滿法界，故無住處，此真也。不守自性，而有無明，五意六
染，相隨而有，此妄也。

若於佛法家有所分別，分別生死涅槃有異，是別見或類如
異^內因身見分別，則有一切見使，不入初果。別見亦，分別
生死涅槃為二，是則為見，若離此見，入別聖位。

結習未盡，異外以塵沙無明為結習。

若年解脫，若年稱舍利弗，若年所得，但空解脫之時，
真諦之理，並無去近。

十二

「言說文字皆解脫相」言文詮體，體即是法，法豈有內外中間，

即是解脫。中道即解脫，意謂真無依不顯，依無真不

立，真依此一非異。

「有二身」二義一表不思議，二因緣。此諸佛菩薩有之，二乘

無之，言所學也。二所言長久近是說性，今約相說也。

「則一切女人亦當能轉」天女之轉，以神通力，凡夫之轉，皆由業

也。一期之業不盡，不能轉受。因得所生法有三要，一業，二神通
三願力。

「無在無不在」在者存也。言無在通現女身，言在言約不存也。

「無沒生也」此從理上言之，心佛眾生，三無差別，以留如幻也。

「還為凡夫」言已取果，尚可退轉為凡乎？

二身義深
易五事深
獨命諸諸
於此言不
生下幾不
三不不
女身

(百)釋品名

第八佛道品

煩惱大海

行於非道通達佛道

一切智海

邪法煩惱皆如來種

第八
佛道

大意

向疾眾生皆從假入空調伏內累有疾善薩

此品從空入假明小通之道調伏恒沙實疾善薩

前品皆明善薩依止淨因未究佛果此品明之

佛是能覺智道是所覺理

理辨是小即是小皆謂道通小通理皆是佛性

喻十二緣即感業苦三障從小通之道

引喻

釋文

行於非道是為通達佛道。世間小道。如愛見等。愛即魔見

即外。皆為小道。出世小道。如二乘四門等。種種法

十三

門。菩薩受受而受，為欲通達，自行化他，未具佛法，終不滅受。

答云為八、一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百。若善薩行五無間至具足功德，入假利眾，不在逆因，受三途

果果，本無逆業而行逆，即是無所受而受諸受，具一切法

果是自行，示行此事是化他。懺者如阿闍世王，不受受

果，不懺如提婆達多，墮入地獄，比白大棍之示也。畜生

如獼猴闍池，餓鬼如觀音焰口之類。

果行懼貪至不隨他教，此內行，度外示十蔽，諸法無行經云，

貪欲即是道，意癡亦復然，如是三法中，其一切佛法

，未具佛法，不滅取證，即能通達一切佛道。

果高之乘

六向者
批
上二種理
無
八條結

示入貧窮至而不斷生死。種性，種能生我，符於無常性，不改我，符於常，然種性連稱，義一不必捨分。邪濟者，外道設教，有修無證也。現入滅相如二乘，實則帝來而不往涅槃也。

大論云十二因緣有三種道，一煩惱道，二業道，三苦道。煩惱即無明愛取三支，業即行有三支，苦即識等七支。此三之道，皆非佛道，故言非道，非道之理，即是諸佛實相智慧功德之理，理即是道，故從非道，即是佛道。

以因論，佛性有三，謂正覺了，非道六三，即感業苦。大經云，十二因緣，名為佛性。苦即正因，煩惱即了因，業

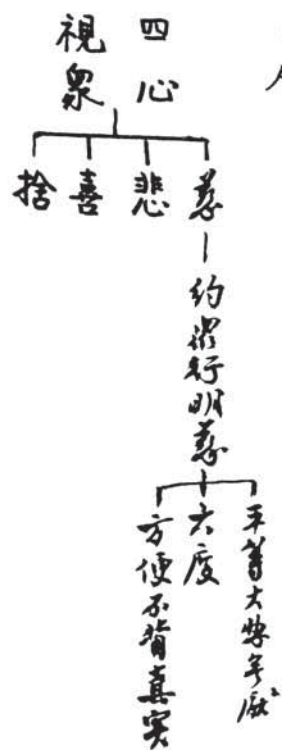
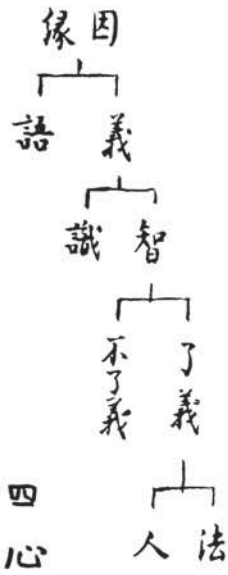
十四

即緣因。

於是維摩詰言問文殊師利何種為如來種。言如來種者，大論云，如法相解，如法相說，故名如來。若知十二因緣，三遁法解者，即是如來種，前文其明。言如來者，如此因緣，三遁法相，而解而說，故名如來。此以三種非種答前三種非遁也。

種邊緣自爾者，有身為種者，不善遁為種。陰身即法性，能生福慧，故說為種，斷五陰即佛種，此非種為種，菩薩終不滅身而取證也。如水成冰，冰還是水，如來種迷悟五陰，照空即以來，此正因也。妄明及善惡等之身，妄明為因，愛心為緣，

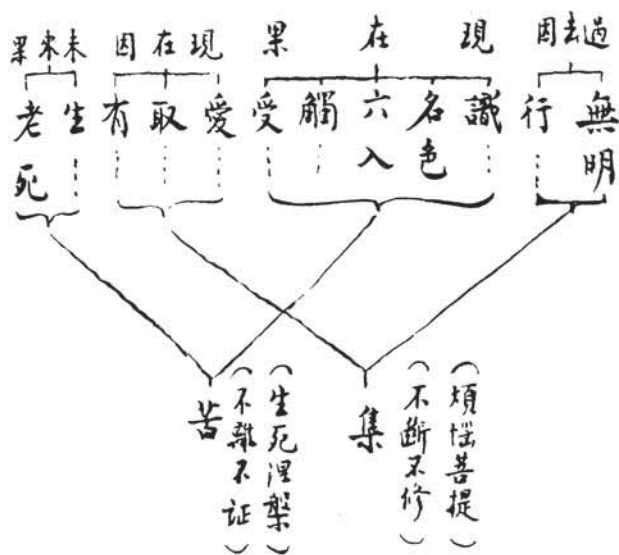
生財種
亡若終
破之與
生才



實相(空)
幻相(假)

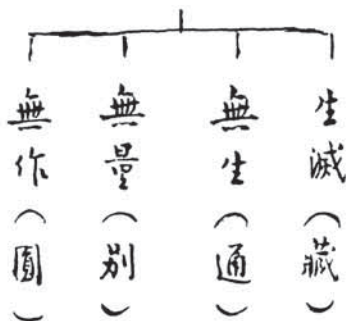
- 「二向答」眾生无边誓願度(行忍)
- 「三向答」煩惱无盡誓願斷(戒學)
- 「四向答」法門無量誓願學(定學)
- 「五向答」佛道无上誓願成(戒捨)

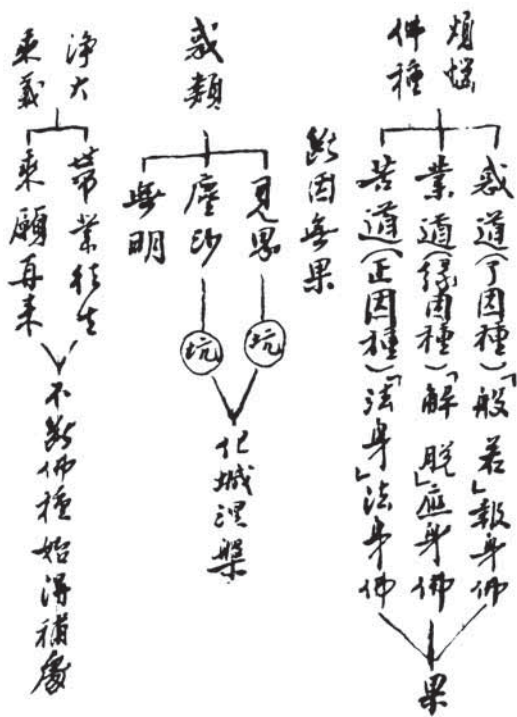
附十四之二



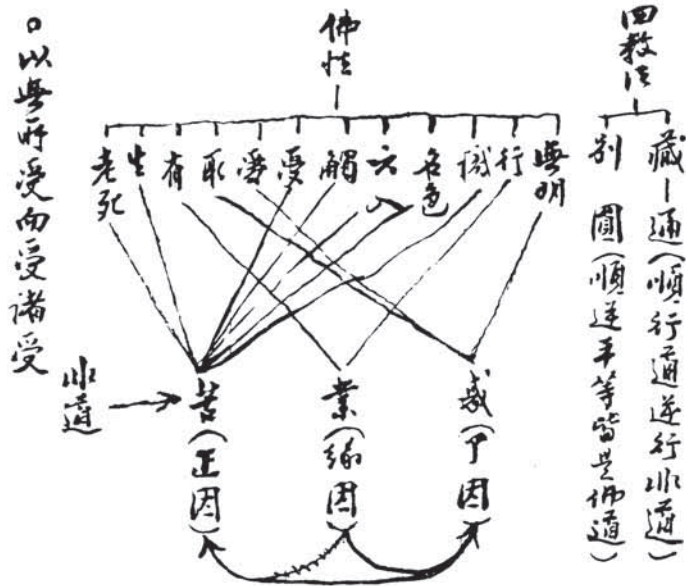
不言果者果中含因故

四種因依

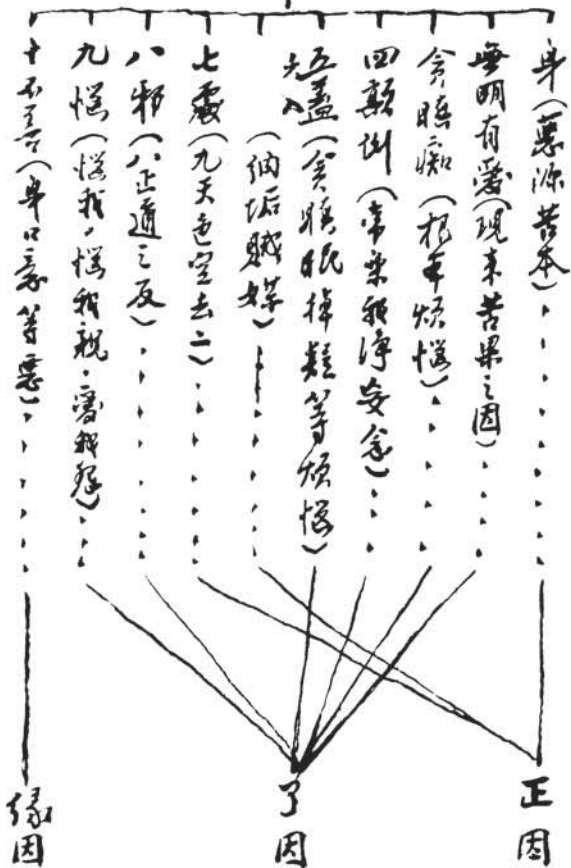




〔附十四之二〕



諸障
水透



[附十四之三]

因緣會合，起諸煩惱，煩惱無體性，由迷起覺，是了因種也。三善在小乘觀，與菩提相違，大乘煩惱即菩提，是了因種也。顛倒迷故，淨德覺故，仍為一事，是了因種也。貪瞋耽掉疑，能以之而生諸禪三昧，是了因種也。六根淨之返本，即見自性，如返聞自性等。七種識塵，欲入天一性，三禪三空合六住，只此七處而生樂住，餘皆不樂住，樂住生貪起著，然能見性，此二皆正因種也。八邪為八正之反，九惱三世違情之緣，惱我，惱我親，愛我怨，合三世為九。能知八邪得八正，能推惱中見性，煩惱通為種。十不善反之即十善，即業道為種。

三善此
未為言
證三善

若見無為入正位者，見理取證，不能入做行道去矣。

又如植種於空，不生佛法。植種喻佛種，空喻正位，真壞

喻煩惱水道。

爾時會中有善薩，至皆何所在。善現內外及內外同現三義，內

現者，十累依止，於身中現，如鏡現像。外現者，如視

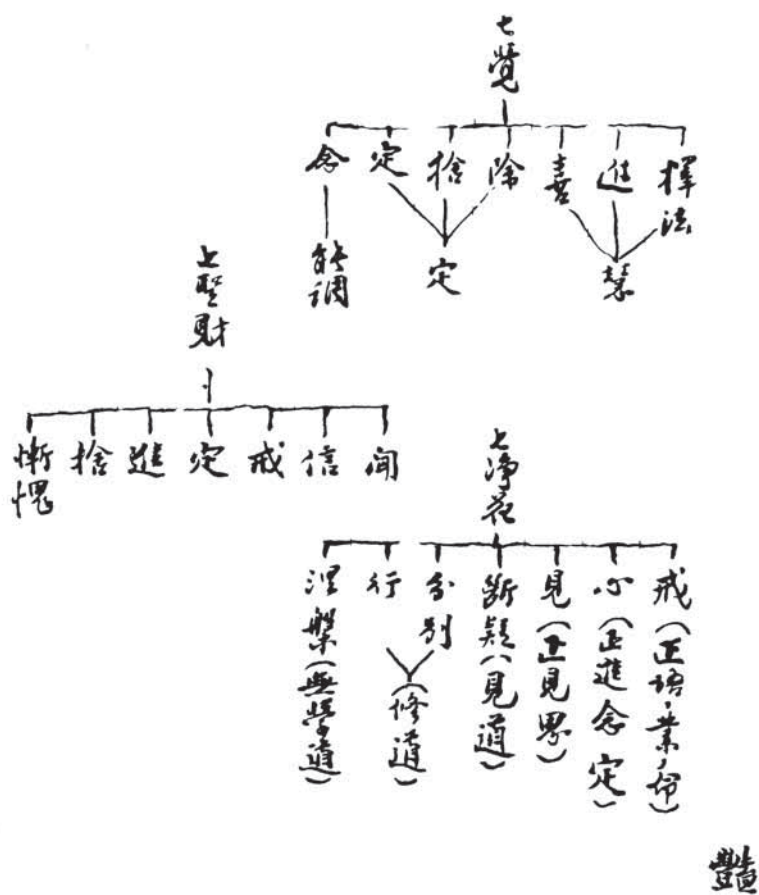
音三十二應。內外現者，視己身，佛身衆身，意現己身，

亦見佛衆，自己所現。父母等為眷屬，象馬等是畜生

。此意淨名既現色身，具言水道是道，煩惱善根，

應有眷屬及沙門生之事，今有正覺伴，即同二乘，故

有此問難。



(附十五)

四三他道
十二信此
羅明春
信

「智度菩薩母四偈」實智生一切如母，權智成一切如父，諸佛皆
由生故云導師。凡夫以妻為正，故以法為正如妻，女性
柔順含育，慈心如之，男性剛直堪任，誠實善如之，
第一不我室，法身所棲，故云如舍。轉凡成聖，煩勞如之，
謙抑成正，適如如善知識。朋儕增益，諸度諸法如之，
妓女能悅賓客，回撥如之，聲音佛事，音樂如身
借以誦詠。

持持之園苑，戒品為灌香，園苑令不失，慈喻保持，樹蔭清
涼，無煩惱熱喻無漏，上覺調心，解脫賴於頻智。解
指背捨，上淨為戒，心見斷疑，分別行涅槃也。

此七明淨
生具

十六

無始人慾界內惑者。善薩留惑潤生。六運五通。相具相好也。髮鬘飾首是在嚴上者。七聖財寶。忍息以聖財生功德息。回向之處。利益無窮。休為息具。禪定若之。淨命心修。永淨命心修。外國每用音樂覺慧王。甘露味上喻寶相。淨浴淨心懺也。

此經自
行因成

推滅煩惱賊。四向眾生被化。翻邪歸正。

次手七指
初三明入
微莊嚴
依正

雖知無起滅三偈。一偈雖見無生之理。神通未成。須行因行。示被

受生。莊嚴正報。現諸國土。莊嚴依報。自行佛道也。二偈我之種種。與佛無異。自起種種也。三偈佛眾皆空。頌寂光法性身。修淨土修報身報方圓三土。化羣生修應化身。

字面分「諸有眾生類五偈」一偈弄現色身，二偈隨魔行而轉之，三
五偈初
明「假使
眾
偈示苦諦，令眾生覺幻入道，五偈示三界要義，修之皆
方便令入佛也。

二偈入世
和聲伸
「經書禁咒術之偈」印度婆羅門，多行諸術，善薩蓋眾，以世
智種佛種也。印度九十六種外道，皆出家求道，善薩

於中出家，解其迷，使轉正也。

三偈入假
抄著
「或作日月天五濁」一偈劫初昏暗，為方便示顯，二偈醫疾，三偈除

鐵錘，四五息刀兵。

四偈入假
抄著
「一切國土中」一偈此主唯畏餓鬼，言兩端則撒手中矣，文義

可解。

十七

五則八偈
因事利
物

「示受於五欲十偈」前二偈為一事，欲招魔攬禪能降魔，在
欲行禪，亦通而通神通，三四五偈，皆因其所須而應之
，六偈是折法，七偈是攝法，八偈生善以誘之，九偈使心
順以引之，十偈攝結上九偈之意。

六結款
振巧

「如是道無量二偈」一偈歎述所修，及化他之功，二偈贊歎
其廣大。

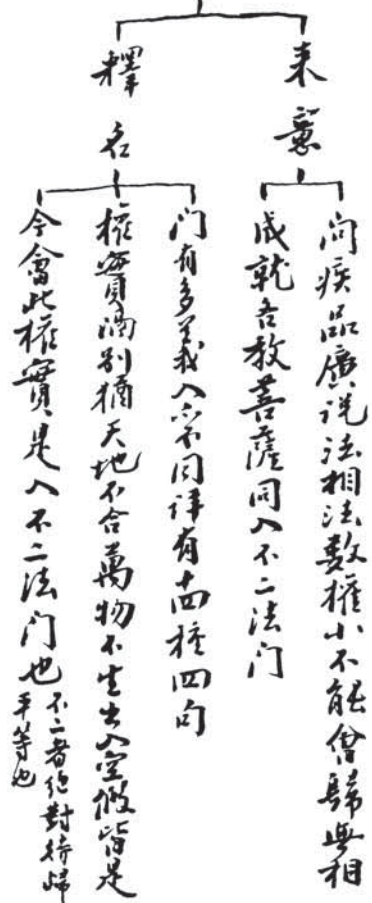
七可斥
乘凡卷

「誰向如是法一偈」看似也類也，此但指似善類善而言善
，善是佛子，似佛類佛，二乘無大根性，不順佛心，則
不似佛類佛。無智底下凡夫，聞此亦不能發心，無
所成就也。

(十) 釋品名

佛好佛門
入佛理直
門入佛理
偏門入圈
厚四邊門
入圈理
一得者不
得門二得
門不謂教三
法門得得
教門得得
俱在得

第九 不入二法門



◎ 釋文

會中有菩薩在法自在是為入不二法門。生死涅槃相對為二。此為諸法之極。此入不二諸法皆入不二矣。中論諸法不自生。亦不以他生。不共不無因。是故說無生。又云。生則不生。不生

以要之在
入門

不生，除已生未生，更無生時生。又眾生即涅槃相，不可
淺滅，諸法涅槃，常自寂滅相，豈得有生，生滅俱泯，
無沒有二。見理之時，稱之為門，不悟，皆是隨情之說，非
是門也。此不二乃實泯有無之不思議不二也，與他不同，藏教
所說不生滅，此悟四諦偏真之理，計有涅槃，染着於法。
通教體色如幻，假從生滅是有門，幻色是空，不待幻滅是
空。
門，幻色見而不見，不見而見是亦有二門，幻生尚不得，何
有幻滅是非生非滅門，乃是悟思議偏真之門，非不二中道
門也。今明凡夫分段，二乘空易，離此二邊，中道為門。
滅者滅其生，無生何所滅。

中我為
入門

德守善處曰至則無我所無我我所，望似空門。但別教具

四門引接，不止非有非無一門。此似空實是不二，二乘斷我

見入涅槃，但空我不空涅槃，是有我所也。上文我及涅槃

槃，是二皆空。

樂受為
入門

不胸善處曰至無作無行，凡夫受二十五有，不受即二乘，漏

盡意解。又凡夫受二十五有，不受禪理，二乘受禪理，不

受不善提。本唯一體，成於二法。有取則作，作故有行

。今即兩亡，無取捨作行。

見此是
入門

德頂善處曰至順於滅相，五位煩惱為垢，三德秘藏為淨

。真性中起諸煩惱，煩惱實性，即是真性，實性如

淨藏
岩喻

十九

空，空相寂滅。

皆不動 善宿菩薩曰：「無念即無分別，境界生滅為動，心來視境為
心動

念。是為二造，造有分別。達境性無動，達心性無念，不得念心，何有動境。

以善宿言 善眼菩薩曰：「入於平等，一相眾緣合成，有相，無相合前滅
相向

後之際，知一念即無，取一是一夫，取無是徧真。又二造
萬法，萬法不離一心，即是一相。心體本空，即是無相。

若知一心萬法，心體無相，即是一相是無相。

以善宿言 妙臂菩薩曰：「無聲聞心，此心猶如虛空，空有不見有心，
心向

何況見有自善為他之別。

不學善惡
之相

弗沙菩薩曰：入無相際而通達者，凡夫以十善十惡為二，二乘以出生死

為善，在三界為惡，本一實際性空，善惡雙亡。

達性中
等入

師子意善薩曰：亦不住無相，漏與漏性，即是一性，非生死漏

，非涅槃無漏，不著二邊，即入中道。

性無用
有對耳

師子善薩曰：無縛無解者，前善惡從因為目，今眾福從果

達品性
入

為名。二乘有眾故，三界受身為縛，有福故出三界為解，

起惑造業，修度利生，眾福之念，根於自性，自性本空，眾

福皆妄，安有縛解。

解一切言
教入門

淨解善薩曰：以清淨慧無所得者，一切教，名教也，有為無為名

也，各有若干種數也。又有為法三相，生異滅也。無為乃有為之

二十

亦有三三種六種之別。若了三深多相皆妄，是即離也。

這世間性「那回維達菩薩曰至不溢不散」不入故世間不溢漏，不出故世間不逸

散，照与有情世間，性皆空故。

這生死性「善惡善善隨曰至不滅不滅」生死是縛是然，涅槃是解是滅。

這有身性「現見菩薩曰至如是入者」盡謂之乘見思，不盡謂凡夫生死

善相印每「華嚴云，眾生無盡，涅槃界無盡，是解盡若不盡，皆

是無盡相也。又無盡相印第一我空，空中無盡，不盡

相。性中無煩惱生死，故無盡無不盡，如空本無雲，雲亦不盡。

這法身性「善守善善隨曰至不漫起」凡夫計我，二乘與我，因有我故，

方之與我。我體是空，無我亦空。

了義性^了 電天菩薩曰：至於其中平等無二者，佛與眾生，性非有二，
故曰：眾生佛性明如日，煩惱覆故闇如漆。明為佛性

。無明生性，佛性實性，眾亦實性，故曰：無明實性即
是明。無明如明，即畢竟空，雖空亦捨，方是平
等。一切數即一切邪見也。

淨在淨空^淨 喜見菩薩曰：至於其中而達者，如水靜浪動，知浪是水
，不待靜而知也。

達四空性^達 明相善菩薩曰：若能如是知諸種性者，四種依空而生，空
種依覺而生。楞嚴云：空生大覺中，如海一漚發，有
漏徹鹿園，皆依空而生。三際空似生滅，言中際則言

之一

寶相常體。

達三昧性
不二門 妙三昧菩薩曰至是名寂滅安住其中」愛即貪，惡即恚，

隨其所轉即癡。亦此不見，安住不動，知無六界，則空
無不淨。

了性界性
入門 與盡三息菩薩曰至於其中入一相者」一切智佛智也，藏布施而不向佛

智，通施於向智為，若為求佛智而行六度，是其性一
相。

達三昧性
入門 深慧菩薩曰至即是三解脫門者」空為色對，與相為一切相

對，無非為造業對。八識意，有種、色種，空則轉八
識。七識名意，我相為本，與相則轉七識。前六名

識，分別造作諸業，身作則轉六識。三即是一
解脫，即是三解脫。

達自性三
賢入向

寂根菩薩曰：「能隨此行者，佛眾同為一，法是所
行之無量涅槃是一，故云為二。覺性是佛，覺以法
成，修法能覺為僧，故為一也。入一實相，皆無
為相。」

見下卷
學安相公

心無礙善薩曰：「至於其中不為不懼者，此与色空不二，生死
涅槃不二，理有相通。身指五蘊四大之身，身滅持帶
樂我淨涅槃，色身是相，相由體受，得其性體，
則身身滅二相矣。凡夫著有故起身見，二乘著有故

二五

起滅見，皆不得實相，故有驚懼。

了實相
作心

上善善薩曰至能如是作隨無作慧者，三業互具，故曰二實

性中而無三業，何有三業作相。凡夫由三業造眾，故受苦

報，三業無作相，此正報清淨，對一切法無作相，故依

報清淨。

了三行實
作心

福田言善薩曰至在此三行而不起者，三善通是福行，三惡是罪

行，解脫圓滿是不動行。若初返見性，即是自性，性空

三行不起。

見我多相
入心

華嚴善薩曰至無所識者，世法對待，有我則起他矣。識

分別，無分別故言無識。

達法界 德藏菩薩曰：「無心捨者，得即能證，相即所證之法。」
入心

涅槃，捨捨生死。

了覺明悟 入心 月上菩薩曰：「非其中平等入者，高則起惑障智，明起智破惑，

滅妄想定，乃是定名，非未曾習，解心經，照見五蘊皆空。

之句，可得其意。

了覺明悟 入心 寶印手菩薩曰：「則無厭樂。」明白心者，不落有無，其誰縛誰

解。何厭樂之有。

不越度 轉方便 珠頂王菩薩曰：「離此二者，住止道者，明見性佛，知眾生皆

異。圓覺經曰：「水性性有，之意，此可於妙臂菩薩經節台

參，方不誤解。

了覺明悟 入心 出心

二十三

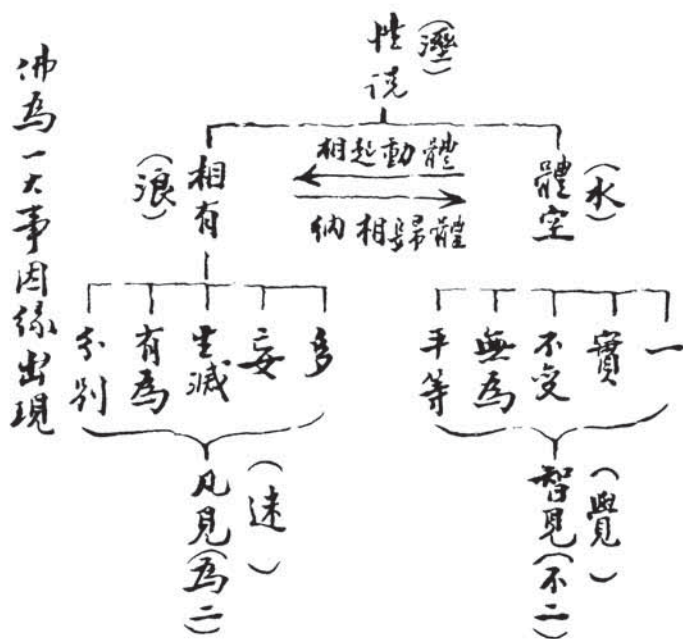
以慧眼見
實入內

樂實吾薩曰：「如此慧眼無見無不見」實指理體，不實謂妄。

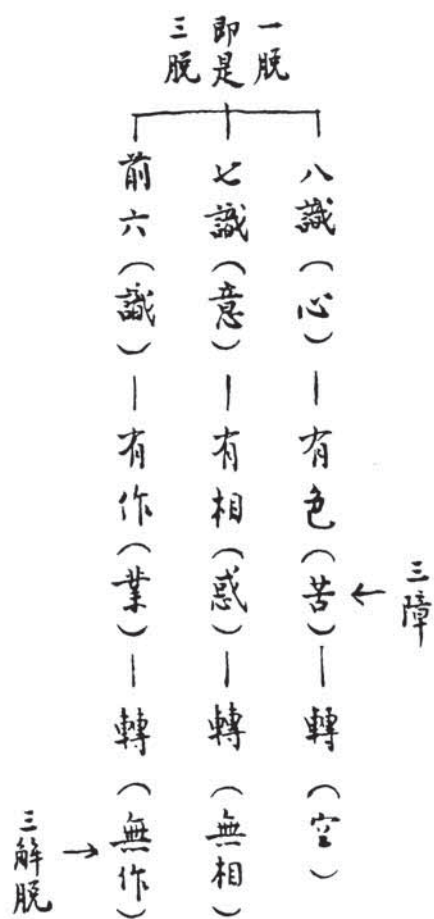
實不見實，住實相中不起諸見。慧眼了真空，能照云見。理智不二，故云無見無不見。

「文殊師利曰：『離諸問答』」意謂融對待為不二，已盡善美，仍有情識分別，未若冥契心體。

「文殊師利歎曰：『乃今與有言語言文字』」諸聖如月之指標，文殊達之於口，猶是握月初月，非真非似。法華云：「及諸佛餘法，無能測量者，止止不須說，言辭相寂滅。」當知一切諸法，皆不可說，是圖教不可說門也。

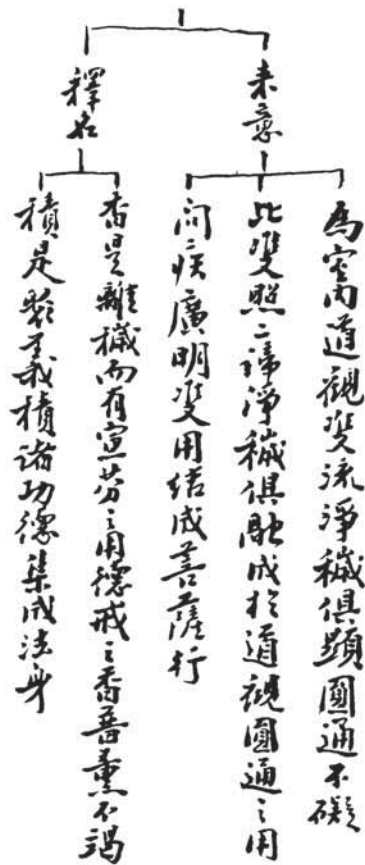


(附二十三)



(萬)釋品名

第十 香積佛品



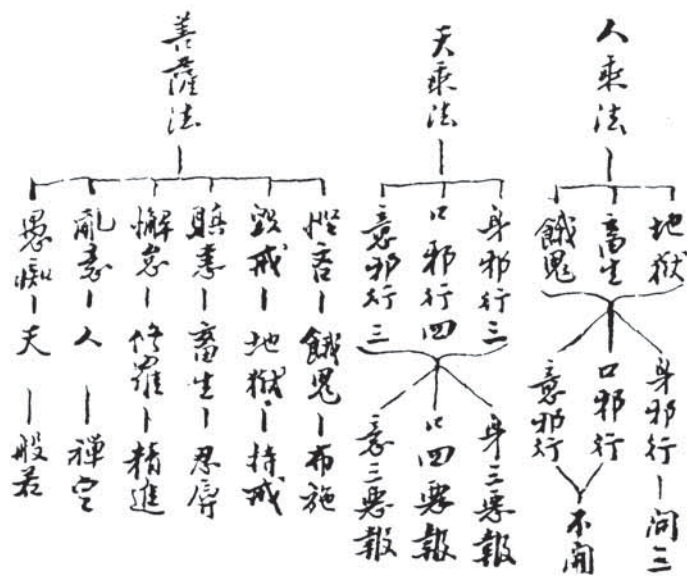
釋文

有諸天子皆飾香嚴。有天子名，似隨緣淨土。但天語是通，或可用菩薩為第一義。天人，以權者在菩薩，安負者是天人。愚以證果與發心為菩薩天子之別。

「語言利帶等諸大聲聞，至食之使不消也。」善哉法喜充滿，於此
毀食，可食可不食，故初聲聞。此飯為佛大慈願心施
與，食之應發大心，若非如是，佛懷不暢。

「是結戒是持戒，至是涅槃。」初制此戒曰結。有無漏以世出世法論，正邪
以順逆性理論，顯事曰有為，顯理曰無為。六蔽即六道因，
性序餓鬼，化戒地獄，瞋恚畜生，情急情罪，亂心人，愚痴天
。此之為道。

「行世瘡疣。」雜行為疣。瘡疣壞色身，戒德未堅，損壞法身。
凡作染法，固是瘡疣，作善不淨，亦是瘡疣。



附二十四之二



(注) 動不動法

(注) 單法及懺法

(注) 亂心雜法及寂靜

(注) 福德与善善根

(注) 正与邪

(注) 方便与真實

(注) 有漏与漏、果位

八貧病
十種藥

貧窮(持)

毀棄(昧因果財法俱貧)

瞋恚(器度狹財法俱貧)

懈怠(業難成法多財貧因)

亂意(流轉法貧)

愚痴(瘡源法貧)

小難(無解脫法貧)

小乘(拘執法貧)

無德(不樂善法貧)

被擄(結)

(注)三途善天此世三寶
佛前自世習

貧而樂法僧

無學者德不為富 說貧教富還是貧
幸因佛法能自了 勉修稱作小康人

(劫)釋品名

第十一 善行

正明 來意

釋名

承伸國品佛現土演教廢小歸大成就眾極
 自方便至香積皆大士助宣淨土助必歸宗
 室內三品述往昔助宣均經如未印許
 室內六品雖益精微亦應歸佛印許
 室內雖鈴聲至道佛不印許不能成終
 香積來者分薩雲善法門淨垢之行
 為菩薩者當依而行

◎釋文

此飯勢力至滅除一切諸煩惱毒此上二乘名半字、於四諦不見

此與河內
 品文為二
 注以香積
 有在四時
 佛從佛述
 河難如芝
 如芝芝也
 為淨宗
 二者分二
 六為二切
 生後字明
 存法至正
 以效果

諦當真之示轉，斷思維惑之初轉，無學道之證轉。大
乘為滿字，根大心發者在欲知根，至無生息在知根，
至補處名知根^已。上為半滿法轉輪之義，進則消
不進不消，如藥必去病而後已。

佛善度
衆不取
已之知
必於
必於
必於
若見一切淨好佛土，未嘗有也。心若憂苦，不名調伏，良醫

授甘苦二藥，皆為愈病，不於醫生起憎惡心。

地有若干而空無若干也。造空^依地始成，無空不能容，

雖就真空之理，而無禹行有為之事，亦不成也。

有畫無畫，畫謂有法可畫，表事，無畫謂無法可畫
表理。悟諦是死生有為可畫之法，真諦是涅槃無為空

無盡法。

前名字為
能一能為通
行間於有
者便好也
的行向福
行不動
行不難行
淨識主并
行學大振
行：

在諸禪定是在善處不盡有為諸禪園觀四句，是苦樂平等
行。未求一切智四句，取捨平等行。毀戒收復二句，是護
戒行。波羅密父母，是生貴行。道品眷屬二句，是助道
行。善根齊限二句，是無量行。嚴飾佛土二句，是回
向行。行施相好二句，是莊嚴相好行。除惡淨善二句，
是淨業行。生死不倦四句，是不休息行。以智慧劍寶
相智慧九句，是精進行。少欲隨俗四句，是等流行。
神通引導二句，是遊教行。得念不忘二句，是多澗行。
善別無碍四句，是智慧行。十善天道四句，是福德行。說

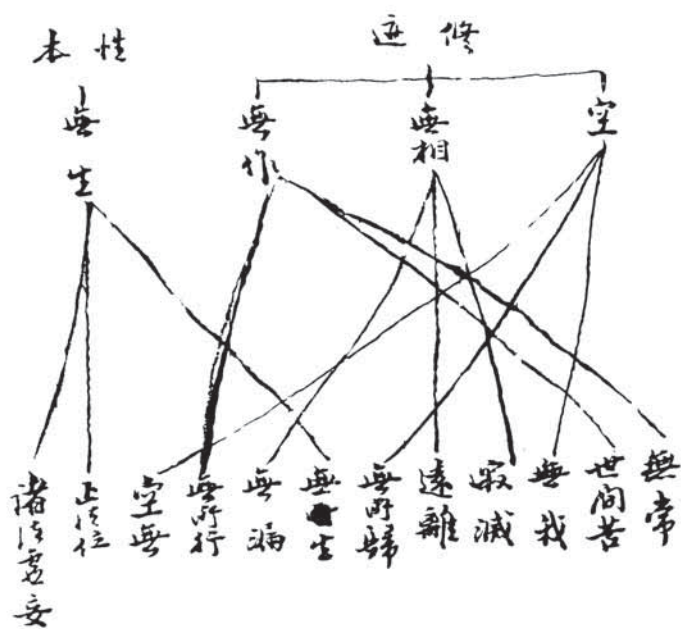
法威儀五句，是莊嚴隨形好行。深修轉勝二句，是無厭足行。大乘菩薩二句，是一乘行。無遠眾善二句，是無量行如前。此有為善法，所謂禹行之一部也。

視諸法者妄三句，諸法不空實故者妄，速朽故無牢固，無有

我體故無人，無真實故無主。

其福德故至不_盡有為，此明權實二智，自有自行權實，自

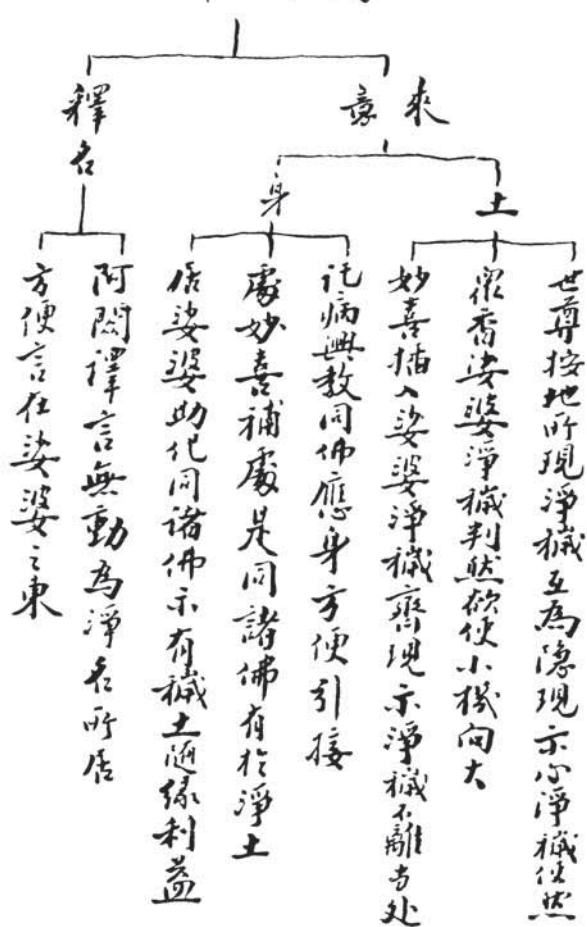
行化他權實，其中有種之化也。此六通思議不思議三種二諦。見空是思議，智如螢火，見不空是不思議，智如日月。菩薩自行，見空与不空，化他利物，但見於空，不見於空。珠雨之寶，中實與有，此空不空不思議之喻。



(雜)釋品名

第十二
阿闍佛品

釋文

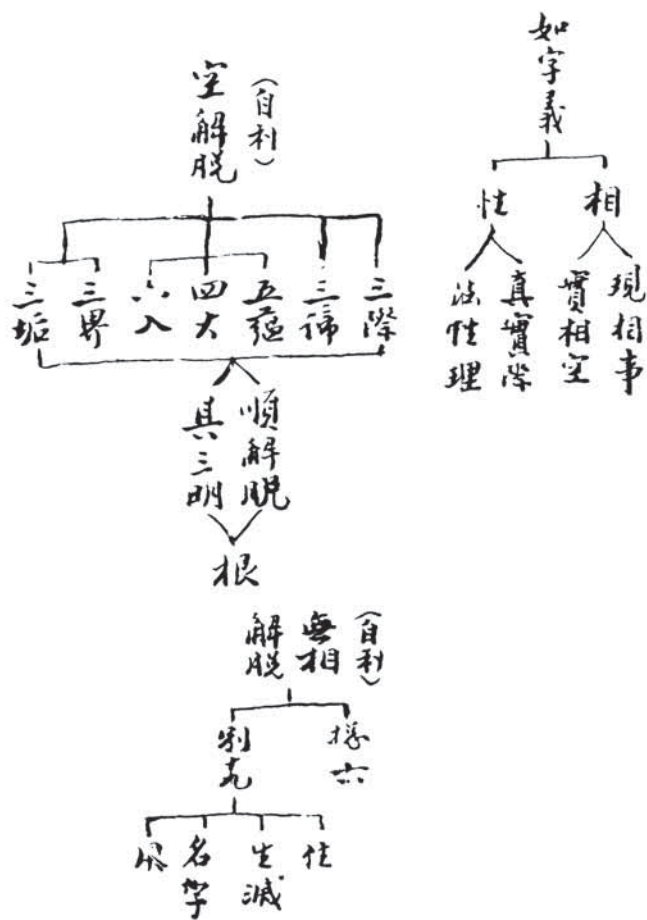


如自視身實相

視佛亦然。實相即當前一念之心體

也。非有非無，非一非異，不被不此，歷一分明，假名實相，生佛同具。此有三意：一、尋末取本，大士是全果如來，所得法身，與世尊法身不異。二、就位，大士位居補處，其次於佛，相漫何異。三、視心，眾生心相，即菩提相，一如無二。經云：「遊心法界如虚空，是人即能知諸佛之境界。」

我視如來亦然。不來在與吾明等。無滅無生，今亦不在，非三世可求。或言法色為如，色性佛性，湛祖釋云：有如是空，性是中，即不視而空此有空中也。六入積聚六



(附二十七)

(自利)
身作
解脱
六度
諸行

三股
利他
空不空(小福田非不福田段)
無不相(非大非小段)
無不作(無濁無垢段)

塵，是凡夫身，此無積聚，而六根自超台空。三垢者三界之垢，與無明等，無明之源，即是實相法性，無明法性，亦猶煩惱善提等不二之義同。

「不一相之而化眾生」不一應厚薄，不異自體不交。不自不他，無人我相他相，他人我法我解之通。

法之我。無相涅槃，取相生起。此彼中流，依真中三諦。皆取皆不取，不執於一也。

「視於寂滅，無不無說，不此不彼，不以此彼，離二邊，無不以此彼，顯中。在方離方，方謂方所。有為如慈母，身為如母依。無不亦皆妄想，無後說亦真實。

「不施不捏，一切言語道斷，六度法六教，無般則多度。誠欺指依

實至用。來去出入，攝體與界。

「非福田非不福田」過諸稱量。非福田應供。謂法身空相，非不福

田應供。謂應化攝法。此承前相空相下四句，指應化言。

「非大非小至喜至常有無常有」此指法身言。

「汝於何沒至不生不長諸惡」此段辯論是理。

「有國名妙喜至但滅眾生煩惱闍耳」此段示是事。

「唯然已見至即是受阿耨多羅三藐三菩提託」此諸大弟子

轉大向大，觀人發心，每深自發心也。願一切眾生下，代他發

願。我等快得下，自度法樂。其諸眾生下，度他法樂。

(遭)釋品名 法供養品

法

供

養

品

第十三

釋名

天帝釋法

佛引昔說

外護除魔去障

內供勿使所法缺需

法供為最

為說本迹

〔流通分〕

◎釋文

「菩薩法藏所攝至空無相無作無起」陀羅尼若能遮能持、

持善不失、遮惡不起、不起不失、在自印。順善提

法、能至佛果、非小乘淺行能及。衆經之上、在藏通

別經之上。順因緣法、一切虛妄之法、皆因緣生、因緣

二九

之性，即是實相。緣生身性，故無以下八相。

能救一切毀禁眾生，小乘淺修破重戒者，不許懺悔，戒經之力微故。

以上為法
信之實

若於諸法如後修行，至離諸我所修行必先視行，非通緣起，正理不明，恐生邪見。世法生滅，皆由十二因緣起，無明為諸法生因。

通順法相，不漫起見。因緣法相，三世循環，非未入小歸彼。要明矣。

性即寂滅性，故去畢竟滅，行因各明而有，故同畢竟滅。畢竟滅是實性，故無盡相。不漫起盡不盡見。

得柔順忍。什公，輟鈍也。於實性未入，輟智輟信，隨順不違。

得此已折剛強煩惱，即入信位，於無生法忍漸近矣。

十二因緣要
法不攝下知
視清淨同
若若於下清
係道善於
正法善於
正法善於
得佛善於
以上為法
信之實

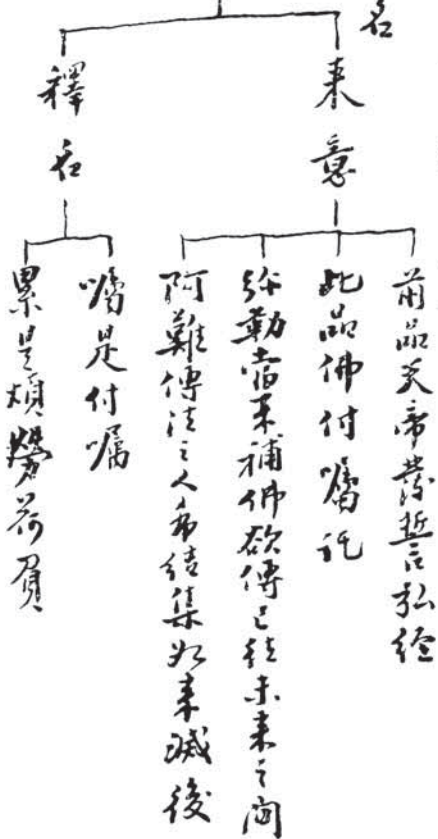
隨順法相至作如是觀，八句是說因緣實相之理。十二因緣至不復起見三句。乃言因緣幻相，雖有妄起生滅之事，得其理者則不起生滅之見矣。

(遇)釋品名

燭

第卅累

品



◎釋文

我今以是無量阿僧祇劫，至無令斷絕。按迦旃延解，三祇修法，百劫種相，是小乘淺法。此大乘妙法，學劫亦多。

三十

如多寶寶座，必饒慈航，道高魔感，不求冥被。

若如⁷如是無染無著甚深經典，無有忌畏。若染著文字，添⁸成添水之乳，豈不在空相。言深經者，貪欲即是道，毒癢亦漫然。如是三法中，其一切佛法，達此性者，不破戒，不着無得，非謂毀戒，着此無得也。實相之法，非因果，說為因果，故言是因。如佛性，是果。三毒之性，亦說為因者。三毒是過，其一切佛法，說為果者，眾生亦常寂滅相，不可濫滅。若於此而辨因果，不生忌畏。

摩訶般若經終